

اسلامی آئین

اسلامی آئین

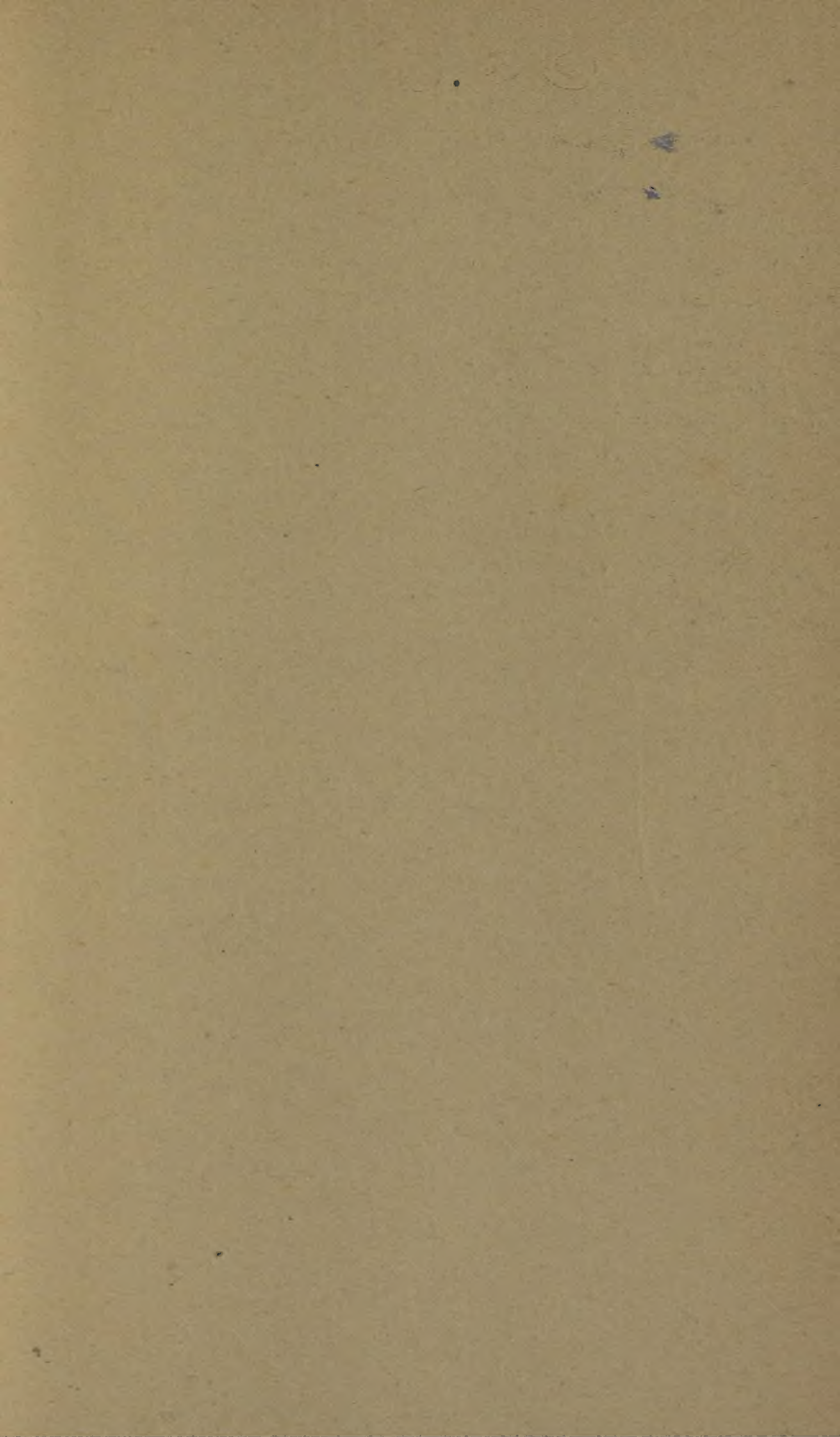
ذہین شامتا جی

اسلامی آئین

۲۵



کتاب خانہ شاہجی



الحمد لله

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اسلامی آئین

مرتبہ

ذہین شاہ تاجی

چار روپے

ہدیہ :-



طباعت بار دوم ایک ہزار

۳۲۵۰۲۹۷

۱۷۱۵

طابع: سید صاحبزادہ مشہور آفٹ لیتھو پریس، میکلوڈ روڈ کراچی۔



اسلامی آئین

اُن سب سے معنوں ہے

جو

پاکستان کی جغرافیائی اور اعتقادی سرحدوں

کے محافظ ہیں

کتبہ فقیر ذہین شاہ تاجی
عفی عنہ

اُردو شاعری میں ایک منفرد، ممتاز اور میٹھی آواز

آیاتِ جمال

پچاس سو سے زیادہ اردو غزلیں

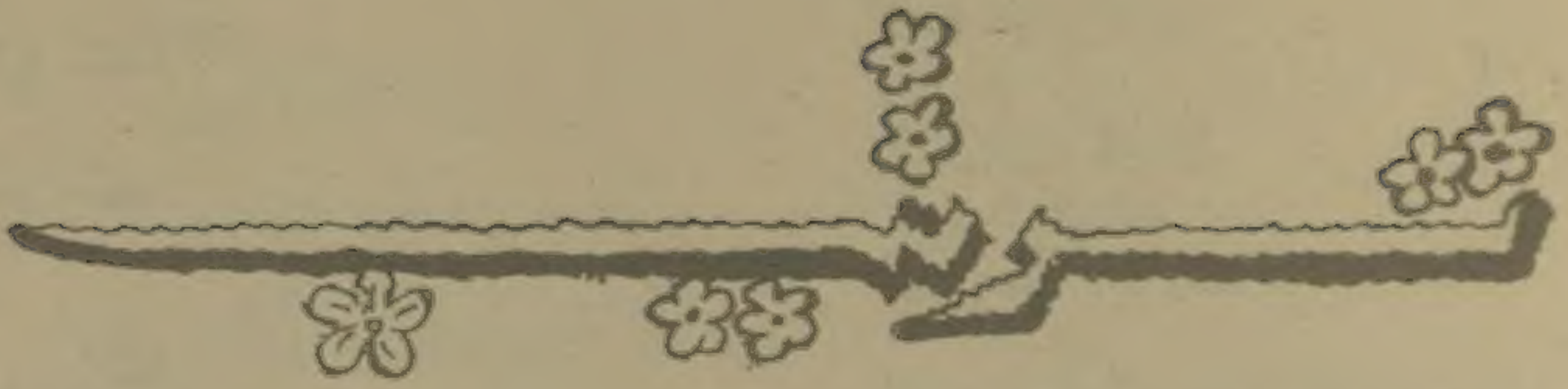
حضرت بابا ذہین شاہ تاجی کے اس دیوان پر اردو ادب جتنا
مازکرے کم ہے۔ شاعر انقلاب جناب جوش ملیح آبادی نے دیوان پر
تعارف اور مولوی محمد اسماعیل خاں رزوی جے پوری نے مقدمہ لکھا ہے۔

حالی کے مقدمہ شعر و شاعری کے بعد اردو ادب میں اتنا مبسوط
اور مستند مقدمہ آج تک نہیں لکھا گیا۔

آیاتِ جمال کی انفرادیت فقادوں نے یہ بتائی ہے کہ فکر و خیال
میں مرکزیت ہے اور عرفان و آگہی کا بحرِ ذخار تغزل کے لباس میں
اس نرم روی سے قاری کی دینائے ذہن و فہم اور دل و دماغ کی
طرف بڑھتا ہے کہ اس کی کایا پلٹ دیتا ہے۔

ہم سفارش کرتے ہیں کہ آپ جب کوئی تحفہ دنیا چاہیں تو آیاتِ جمال
اس مقصد کو پورا کرنے کے لئے بہترین ہے۔
قیمت ۱۵ روپے (محصولہ اک علاوہ)

مکتبہ تاج، تاج آباد - ۴۲ - آر - ۶ پٹی ای سی ایچ ایس، کراچی ۲۹



۱	۲	فہرست دفعات
علم پر عمل، عقیدے سے وفاداری	۷	پیش لفظ
جنگ احد میں ہزیمت کا باعث	۹	قیام پاکستان کے بعد
رسول کی مخالفت	۱۳	قرارداد مقاصد
ہدایت و ضلالت کا دورا ہر	۱۴	بنیادی حقوق
افتراق مسلمین	۱۵	حکومت کے رہنما اصول
یہود سے مشابہت	۶۶	اسلامی قوانین
ماہ الامتیاز	۳۵	اسلامی آئین کی شرائط
تفریق بدعت ہے		ہدیت اجتماعیہ
اللہ نے تمہارا نام مسلم رکھا ہے		(۵۱- تا - ۷۸)
مسلم کی تعریف		تنظیم امت سے متعلق کتاب و سنت
مومن کی تعریف		کے محکمات
نظام اجتماعی سے الگ ہو کر		اصل دین واحد ہے
روزہ نماز بھی قبول نہیں		آیات کی شان نزول کفر و طغیان
تنظیم امت کا بنیادی قانون		ظلم و عصیان ہے
(۹۱- تا - ۹۴)		جماعت سے افتراق جاہلیت کی موت
عقیدہ توحید کے ساتھ وحدت		فرقہ بندیوں سے اسلام کے
ملکی اور وحدت قومی کا لزوم		جماعتی نظام کو نقصان

تفریق سے اجتناب
مساوات

اتحاد و تنظیم
التوحید

استلزام عبادت و معاملات
اس استلزام کا نتیجہ
مخلوق

تشریح
الفرق

تعلق فیما بین مسلم و غیر مسلم
منافق

باہمی تفریق

باہمی منافرت

تشکیل فرقہ رسیاسی
غدااری

جمہوریت

(۹۵- تا - ۱۰۲)

شوری

(۱۰۳- تا - ۱۲۴)

شوری کی اہمیت

شورائی نظام

طریق انتخاب

حق رائے دہندگی

رائے کی اہمیت

صدارت، امارت یا خلافت

جمہوری و استبدادی حکومت کا فرق

علاقہ حاکمیت و محکومیت

خلیفہ

امیر یا صدر دنیا پرست نہ ہو

اختیارات کامرکز

بنیادی حقوق

(۱۲۵- تا - ۱۳۳)

بنیادی حقوق

شخصی آزادی

آزادی مسکن

آزادی ملکیت

اعتقاد کی آزادی

آزادی رائے

آزادی تعلیم

علوم مختلفہ کا حصول

ممالک غیر سے خط و کتابت

صیغہ تراجم

غیر اسلامی زبانوں کے سمجھنے کے احکام

عہد نبوت کے فرامین غیر زبانوں میں

مساوات

(احکام اسلام میں، پابندی قانون
میں، ہر حالت میں اور معاش میں مساوات)
حق انتخاب میں

معاشی اور اخلاقی نظام

(۱۳۶- تا ۱۴۳)

سدا مت روی کا واحد رہنما

عبادات و معاملات کا جامع آئین

پیدائش سے موت تک کا متاثرہ معینہ

خدا کی راہ میں خرچ کرنے کے معنی

خدا کا حق طلب کرنا

گداگری کے اصل محرکات

نیچہ کی بنیادی

ایشیاء و اندیشہ، مساوات کا مرقع

معاشی مساوات

(۱۴۴- تا ۱۵۱)

معاشرے کو متوازن رکھنے

کے لئے آمدنی کی ہدایت

جہز ذرائع کے طور پر مذرائع ہر وہ ہیں

معاشی توازن کے لئے مدت آمدنی

بانی وسائل

(ازکوة صدقات، خمس،

فقی، خراج، عشر، عشرہ
جزیہ، وقف، الفرائض)
اقسام تعاون، تبرع

تعاون

الاجارہ

اجارہ

تجارت اور اجارہ میں فرق

اجارہ کی اقسام

پیغمبر اسلام کی دعائیں

درگزر اور چشم پوشی

چند شبہات کا ازالہ

تنظیم صدقات

(۱۵۱- تا ۱۵۸)

تہذیب اور انصافیت

سہ فایہ کی تعریف

تقسیم

صدقات کی اقسام

اور

بہاری ذمہ داری

بہاری ذمہ داری

بہاری ذمہ داری

فہرست دفعات جو مضامین مشمولہ ہائے خود ہے

(تہہ عنایت عنہنی عنوانات کے نیچے ملاحظہ ہوں)

حکومت کے رہنما اصول

۱۰، ۱۱، ۱۲

دفعہ ۱۵ پسماندہ حقیقتوں کے حقوق کی حد
۱۶ دفعہ کے حقوق کی سیانت

دفعہ ۱۷ حکم مطلق

۱۸ جمہور کی تعریف

۱۹ نصریہ پاکستان کے مخالف

۲۰ وہ مخالف جو موافق ہو گئے

۲۱ وہ حامی جو حامی نہ رہے

۲۲ جمہور کا کلی مفہوم

۲۳ اختیارات نیابتی

۲۴ کتاب و سنت سے انحراف جرم ہے

۲۵ اجتماعیت فرض ہے

۲۶ اصول جمہوریت کی تشریح اسلامی ہوگی

۲۷ اقلیتوں کا تحفظ

۲۸ ذوق

۲۹ بنیادی حقوق کی ضمانت

۳۰ خدا کی نظر میں سب برابر

اصول جمہوریت

۱۱، ۱۲

دفعہ ۱۳ جمہوریت کی روح شوری

۱۴ شوری کا دائرہ کار

۱۵ کون کون سے دہندہ اور میسرہ رائے ہو گئے

۱۶ حکومت، نظام الہیہ کی پابند

۱۷ جمہوریت امت کا قیام

۱۸ مخالف عناصر کا خراج

۱۹ عدلیہ کی طرف رجوع

۲۰ عدلیہ کی طرف رجوع کا برسر من کو اختیار ہے

تفہیم امت کا بنیادی قانون

دفعہ ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰

دفعہ ۲۷ (الف) اسلیم کے پانچ بنیادی اصول

(شہادت)

(ب) حقوق کے ساتھ سبک (معاذت)

(ج) خود و نسیم

(د) استیزم جدوت و معاشرت

(ه) استیزم کا نتیجہ

دفعہ ۲۸ مخلوق ہونے میں نوع انسانی مساوی ہیں

دفعہ ۲۹ (الف) التفریق (فرقہ اور تفریق)

(ب) تعلق فی مابین مسلم

دفعہ ۳۰ تعلق فی مابین مسلم و غیر مسلم

(الف) ہر مسلم پر غیر مسلم افراد کی جان و مال

کی حفاظت لازم ہے

(ب) ہر اہم مذہب کی آزادی

(ج) تمام معاشرت میں ان کے ساتھ عدل

خلاف

(د) تمام حقوق شہریت حاصل ہوتے۔

شرائط

(۱) خلیفہ نہ ہو و نہ دارالامان نہ ہو

(۲) پاکستان کے خلاف سب سے بڑی ہوگی

(۳) مسلم و مسلمانوں کے خلاف تحریر

تقریر و جرم ہوگی

دفعہ ۳۱ مذاہن

بابت تفریق

دفعہ ۳۲ باہمی منافرت

دفعہ ۳۳ تشکیل فرقہ سیاسی

دفعہ ۳۴ غداری

شہر کی ۱۳/۱۳

دفعہ ۳۵ ارکان شہر کی کیلئے آئینہ شہر

دفعہ ۳۶ مجلس دستور سازی اصلاح

دفعہ ۳۷ شہر کی

دفعہ ۳۸ عدم ایفائے شرائط پر انتخاب جرم

دفعہ ۳۹ چھوٹی چھوٹی مجالس شہر کی اور ایک

مجلس کیلئے

دفعہ ۴۰ ہر مذہب و فتنہ

دفعہ ۴۱ اہل الذمہ ارکان شہر کی

دفعہ ۴۲ طریق کار

دفعہ ۴۳ طریق انتخاب

دفعہ ۴۴ صوبائی صدر کا انتخاب

دفعہ ۴۵ ہر صدر اپنے صوبے کا نمائندہ ہو

دفعہ ۴۶ صحت و مشورت

دفعہ ۴۷ حق رائے دہندگی

دفعہ ۴۸ رائے کی اہمیت

دفعہ ۴۹ سربراہان فتنہ افراد کی شہادت

دفعہ ۵۰ مسیحا سربراہان فتنہ کی شہادت

دفعہ ۵۱ مذہب کی حکومت کی شہادت

دفعہ ۵۲ براہ راست افراد کی شہادت

دفعہ ۶۸ اعتقاد کی آزادی

۶۹ رائے کی آزادی

۷۰ تعلیم کی آزادی

مساوات

۱۳۴

دفعہ ۷۱ مساواتِ حقوق

۷۲ احکامِ اسلام میں مساوات

۷۳ پابندیِ قانون میں مساوات

۷۴ جنگ اور امن میں مساوات

۷۵ معاشی مساوات

معاشی و اخلاقی نظام

دفعہ ۷۶ معاشی مساوات کی حقوق ہیں

سے ایک اہم حق ہے۔

۷۷ معاش کی عمارت اور مساوی تقسیم

حکومت کی ذمہ داری ہے۔

۷۸ زمین و راس کی پیراوار سب کیسے

ہے۔

۷۹ ہر فرد کی ذاتی و فردی جمہوری

۸۰ کوئی انسان بھی بیک، لکھنے پڑھنے والا

۸۱ تمام کی مدت

۸۲ انسانی ہمدردی سے پیدا ہونے والی

۸۳ تمام انسانی معاشی و اخلاقی

ہوتی ہے۔

دفعہ ۵۳ ووٹ خریدنے والوں کی شہادت

۵۴ غیر ملکی امداد قبول کرنے والوں کی شہادت

۵۵ ایک دوسرے کی تحقیر و تکفیر کرنے

والوں کی شہادت

۵۶ بغض و عداوت، تعصب اور منفعت کی

بنیاد پر شہادت

صدارت یا امارت یا خلافت

۱۳۵، ۱۱۵

دفعہ ۷۷ امیر یا خلیفہ یا صدر کا وجود ریاست

کے لئے ضروری ہے

۷۸ سرحدوں کی حفاظت و رکنی انتظام

۷۹ صدارت یا امارت کے فوائد

۸۰ سات شراائطِ امارت

۸۱ جمہوری اور استبدادی حکومت کا فرق

۸۲ حاکمیت و مکیہ کا فرق

۸۳ امیر اگر گناہ کا حکم دے تو اس کی اجازت

واجب نہیں

۸۴ اختیارات کی مرکز امت ہے

بنیادی حقوق

دفعہ ۷۸ شخصی آزادی

۷۹ مسکن کی آزادی

۸۰ ملک کی آزادی

دفعہ ۱۱۹ منصفین ذکوۃ کا قرض

۱۱۹ منصف بیت مال کا قیام

۱۲۰ جائیداد کی کاسٹینڈل

۱۲۱ اسباب پیش کی درآمد ممنوع

۱۲۲ جسے جو چیزیں پالت میں بنتی ہیں ان کی درآمد ممنوع

۱۲۳ سبب پیش کی ستموں ممنوع

۱۲۴ سادہ زندگی

۱۲۵ اجیر و مستاجر میں مددنی مروت

۱۲۶ بخیر و برکت کے دولت کرنے کے

۱۲۷ قرض ذریعہ ممنوع

۱۲۸ رش سود

۱۲۹ رب و عوا

۱۳۰ راج و لائی

۱۳۱ غصہ و دشمنی

۱۳۲ (ک) گداری

۱۳۳ رشوت

۱۳۴ (ز) جائیداد کی

۱۳۵ دفعہ منصفین ذکوۃ کے پہلے سپرد رکنہ کے لئے

۱۳۶ نرخ کو جو بعض مدایہ دارانہ کرانے پائیں

۱۳۷ ناپ و تراز کے پیوں کی غفلت

۱۳۸ ذخیرہ و اندوازی کا مد باب

۱۳۹ نسخہ خوری کا نسخہ

۱۴۰ منصف بیک و رکت کا سٹیپنڈل

دفعہ ۱۲۰ در آمد و برآمد کے پتوں کی تجارت کا

۱۲۱ انسداد

۱۲۲ منصف بیکری کا نسخہ

۱۲۳ منشیات کی خرید و فروخت کا انسداد

۱۲۴ سبب نمود و نمائش کی خرید و فروخت

۱۲۵ کا انسداد

۱۲۶ حیا سوز لڑ بچہ کی خرید و فروخت کی

۱۲۷ انسداد

۱۲۸ لٹری چیزوں کی خرید و فروخت

۱۲۹ کا انسداد

۱۳۰ چیزوں کو چھپنے ورنہ بیٹھے کا نسخہ

۱۳۱ نسخہ زبرد آمد شدہ چیزوں کی خرید و

۱۳۲ فروخت کا نسخہ

۱۳۳ منصف بیت چیزوں کی خرید و فروخت

۱۳۴ کا نسخہ

۱۳۵ سود پر خرید و فروخت کا نسخہ

۱۳۶ سرمایہ کا ناب و استعمال پر

۱۳۷ نسخہ سود دینا

۱۳۸ رشوت دینا

۱۳۹ قمار بازی

۱۴۰ شہر و خوری

۱۴۱ نسخہ اسف

۱۴۲ نسخہ زنا کاری

دفعہ ۱۱۶ ناجائز رسومات

دفعہ ۱۱۷ شرط باندھنا، لاٹری، ریس

ر تمام اقسام قمار

۱۱۸ نایچ گھروں، تخبہ خنوں کا قیام،

ان کی رکینیت یا متاشائی ہونا

۱۱۹ مخرب، خلاق ٹریچر شائع کرنا

۱۲۰ وحدت مکی و قومی کو نقصان پہنچانیا

ٹریچر شائع کرنا

۱۲۱ اسلام، پاکستان اور پاکستانیوں کے

خلاف ٹریچر شائع کرنا

۱۲۲ دولت کمانے کے وہ ذرائع جو اخلاق

پر برا اثر ڈالیں

۱۲۳ سرقہ، سرقہ بالجبر، ڈکیتی، استحصال

بالجبر، خیانت، نقصان رسانی، دغا دہی

سے معاش حاصل کرنا

۱۲۴ وہ تمام افعال جو جسمانی، جانبداری

یا نفسانی پر مؤثر ہوں، جرم ہیں

۱۲۵ بینک میں زراعت کو سود نہ دینا

جائے گا۔

۱۲۶ بینک سودی کاروبار نہیں کریں گے

۱۲۷ بینک تجارت کریں گے

۱۲۸ زراعت کی افزائش

۱۲۹ پوشیموں کی افزائش

دفعہ ۱۳۰ آبپاشی اور کٹاوری عام کرنے

کی اہم۔

۱۳۱ زکوٰۃ، صدقات، خمس، فقی

خراج، عشر، جزیرہ، عشر

وقف، اسراف، ہدیہ، تحفہ

۱۳۲ وصیت

۱۳۳ وقف

۱۳۴ تعاون

۱۳۵ مضربت

۱۳۶ مفروضت

۱۳۷ عنان

۱۳۸ شرکتہ الفناج

۱۳۹ شرکتہ الوجود

۱۴۰ درکالت

۱۴۱ مصافات

۱۴۲ مزارعت

۱۴۳ منی برت

۱۴۴ اجارد

۱۴۵ اجارد کی اقسام

پیش لفظ

ہر جہت کسی نہ کسی مقصد پر اتحاد افراد سے صورت پذیر ہوتی ہے۔ فی نفسہ اجتماع میں کوئی خوبی نہیں ہے۔ خوبی کا تعین اس مقصد سے ہوتا ہے۔ جو اجتماع کے پیش نظر ہے۔ رہنوں، قزاقوں چوروں اور فساد یوں کا اجتماع کیوں ناپسندیدہ ہے؟ صرف اس لئے کہ اس اجتماع کا مقصد ناپسندیدہ ہے۔

پس اجتماعیت کا پسندیدہ ہونا اس امر پر منحصر ہوا کہ وہ غرض و غایت پسندیدہ ہو جو اجتماعیت سے وابستہ ہے۔ مسلمانوں کی تنظیم و ترتیب سے ہیں بیعت جماعہ کا لہور ہوتا ہے اس کا مقصد معاشرے سے ہر قسم کے خوف و حزن کو دور کرنا ہے۔ اس معاشرے کے افراد بے شمار ہونے کے باوجود "نفس و عریضہ" کی طرح ہوتے ہیں ان میں بیگانگی اور غیریت کی نسبت نہیں ہوتی بلکہ وحدت و عینیت کی نسبت ہوتی ہے۔ ہر شخص دوسرے کے لئے وہی چاہتا ہے جو اپنے لئے چاہتا ہے۔ اور دوسرے کے لئے وہ نہیں چاہتا جو اپنے لئے نہیں چاہتا۔ اس طرح وہ ایک دوسرے کے غیر نہیں ہوتے بلکہ عین ہوتے ہیں۔

اس معاشرے کا سربراہ یا امیر ایک ایسا کل ہوتا ہے جو تمام منفرد اجزاء کو جامع ہوتا ہے۔ اس لحاظ سے کہ وہ ایک فرد ہے جو تمام افراد کی نمائندگی کرتا ہے۔ اور کھیت اور جامعیت میں ہر فرد کے ساتھ واپورے معاشرے کے ساتھ اسکو وحدت و عینیت حاصل ہوتی ہے۔ اس طرح وہ ریاست جو سرمدی عقیدہ نیابت کی علمبردار ہوتی ہے۔ ذو جہت ہوتی ہے ایک جہت میں وہ امام امیر کو نیابت جاری کرتی ہے۔ اور دوسری جہت میں وہ ضروریات امت کی نیابت تکفل ہوتی ہے۔

پس جہت میں وہ امت سے فرائض کی بجا آوری کے ميثاق کا ایسا چاہتی ہے۔ اور دوسری جہت میں وہ ان کے حقوق کی ادائیگی کے ميثاق کا خود بخود کرتی ہے۔

فرائض و حقوق لازم و ملزوم ہیں یہ ناممکن ہے کہ فرائض ادا نہ ہوں اور حقوق و اہول فرائض کو نہ کئے بغیر حقوق کا مرد بہ کسی ان فی معاشرے کا شعار نہیں ہو سکتا، ان اندجوروں کا

طریق کار ہو سکتا ہے۔ پس حقوق کیا ہیں؟ دراصل فرائض ادا کرنے کے ثمرات ہیں۔
 اسی طرح ریاست ایک ایسا کُل ہے۔ جو اپنے تمام اجزائے ترکیبی کو جو جوت ہے خواہ کتنے
 ہی بڑے منطقے کیوں نہ ہوں اور وہ باہم دیگر جغرافیائی اورسانی اعتبار سے کتنے ہی متنوع
 کیوں نہ ہوں مگر سب کے سب ریاست سے وحدت و عینیت کی نسبت رکھتے ہیں بیگانگی و
 غیریت کی نسبت ہوگی تو ”وفاق“ نہیں بنے گا بلکہ محاذ شقاق بن جائے گا
 اس امر کی نگہداشت پر منحصر ہے کہ سزا و جزا دونوں ہی کو زیر تجویز قول و فعل سے
 موافقت تامہ حاصل ہوتا کہ جرم و سزائیں وحدت و عینیت ظاہر ہو، اور پسندیدہ اقوال و
 افعال میں اور ان کو جزا میں بھی وحدت و عینیت نمایاں ہو۔

مساوات

قانونی مساوات یہ ہے کہ ہر شخص کا مقام قانون کی نظر میں مساوی ہے۔ تمام انسانوں میں
 وحدت نوعی موجود ہے۔ اس وحدت نوعی کا تحفظ مساوات قانونی سے ہوتا ہے، انسان
 بالانفس کے معنی یہ ہیں کہ خون بھی سب کا برابر ہے اس سے خون کا بدلہ خون ہے، یہ مرد و
 بھی مہنی بر وحدت و عینیت ہے۔

معاشی مساوات

تمام انسان مساوی طور پر معاش کے طالب ہیں یہ طب ان کی ضرورتیں و دلچت کی گئی ہے
 جس طرح طب میں مساوات ہے۔ یافت میں مساوات نہیں پائی جاتی کوئی کم کھاتا ہے، کوئی زیادہ
 کھاتا ہے، کوئی بہت زیادہ کھاتا ہے۔ کوئی باسکلی ہی نہیں کھاتا۔ اس لئے زیادہ پانے والے
 اور بہت زیادہ پانے والوں کے پاس جو زیادہ اور بہت زیادہ معاش یا سامان معاش ہے
 وہ انکو اس لئے دیا گیا ہے کہ وہ اس کو ان افراد تک پہنچا دیں جو کم کھاتے ہیں یا کھانا نہ سکتے ہوں۔ یہ کام
 رضا کارانہ ہونا چاہئے۔ ورنہ حکومتی سطح پر ہونا لازم ہے۔ اس اصول پر کہ عدس مساوات وحدت و عینیت
 کی نسبتیں جو انسانوں میں ہیں ان کو برقرار رکھا جائے۔ اس صورت پر کہ کوئی انسان درجہ انیت سے نیچے
 جائے نہ نیچے گرے۔ ورنہ وحدت امت کا شیعہ زوہ منتشر ہو جائے گا۔ اور حکومت کی تندرستی۔

قیام پاکستان کے بعد

خلافت راشدہ کے منہاج پر تمام حکومت قائم کرنے کے لئے جو مسلمان بیابان تھے جیسے
 ان کے غمگین کا مشاہدہ ہوا ہے، میں خود بھی بے حد متاثر تھا کہ ان حکومت اسلامی
 کیوں نہیں قائم ہو رہا؟ اعلیٰ حلقوں سے پتہ چلا ہے کہ پہلے اسلامی دستور مرتب ہو کر پھر اس
 دستور کے مطابق اسلامی حکومت کی تشکیل ہوگی اور یہ بھی معلوم ہوا کہ اسلامی دستور کا مرتب
 ہونا ضروری ہے۔

کچھ لوگ یہ بھی کہتے تھے کہ اسلام میں دستوری قواعد و ضوابط موجود ہی نہیں ہیں
 بعض یہ دعویٰ کرتے تھے کہ اسلام نہ فی ضابطہ اخلاق و عبادات ہے، حکومت کو جن قوانین
 کی تعمیر حاصل ہے نہ ضرورت ہے وہ اسلام میں موجود ہی نہیں ہیں۔

اس نئے دن لات ایک کر کے ۱۹۴۸ء کے وسط تک ۱۹۴۹ء تک آئین و دستور کے
 باب میں اسلامی نقطہ نظر سے کچھ لکھا۔

اجرت کی بے سود و سہولت، اداریوں آنے کے بعد نئے مسائل کی فراوانی، اس کام میں
 نہ تھی، مگر میں نے ہر کام پر اس کام کو مقدم سمجھ لیا تھا کہ اسلامی دستور کے متعلق کچھ لکھوں، یہ
 کام بہت بڑا ہے اور ایک بہت بڑے ادارے کے لئے کا ہے جو ایسے افراد پر مشتمل
 ہو جو کتاب و سنت میں بصیرت رکھتے ہوں۔ اور قوانین موجودہ سے بھی کما حقہ باخبر ہوں،
 اور قانون کس طرح لکھا جاتا ہے یہ بھی جانتے ہوں۔

میں ان لوگوں کے ساتھ احمدی اور پاکستان کی مؤرخ و غایت سے وفاداری یہ دونوں چیزیں،
 اس سب سے زیادہ مدافعی پر غائب آئیں اور میں وہ سب کچھ لکھ گیا جو میں بیس کے بعد پیش کر رہا

ہوں۔ یہ تصنیف نہیں ہے تالیف ہے جو کچھ ادھر ادھر سے ملا جمع کر دیا گیا۔ البتہ تو ضمیمہ نوٹ
میرے اپنے ہیں جن سے بعض مسائل مشرح مضامین کی صورت اختیار کر گئے ہیں، خصوصاً قرآن و
مقاصد منظر ہو جانے کے بعد ان اوراق کو طاق لسیان میں رکھ دیا گیا، کیونکہ اب تو قیہ ہو گئی
تھی کہ آئین حکومتی سطح پر مرتب ہو گا لیکن وقت گزرتا گیا، جذبات ٹھنڈے پڑتے گئے یا تو اگست
۱۹۴۷ء کا زمانہ تھا کہ ایک ایک دن اسلامی نظام حکومت کے انتظار میں ایک ایک برس کی
طرح گزر رہا تھا یا وہ زمانہ آ گیا کہ سب کچھ نسیا ہو کر رہ گیا۔ ان آنکھوں نے اسلام کو نافذ
ہوتے دیکھنے کی جگہ اسلام کی بے بسی کی چلو میں فواحش و منکرات، عوامی و فحش، بے حیائی
شراب نوشی کے طوفان کو دیکھا۔

تجارت میں چور بازاری، بلیک مارکیٹ، احتکار، اکتناز، کم وزنی، آمیزش، دغا
فریب کو روز افزوں ترقی پذیر دیکھا۔ دفتروں میں رشوت ستانی، فرض ناشناسی، خود غرضی
کا دور دیکھا عدل عمرانی کو ایڑیاں رگڑتے دیکھا۔ غنڈوں اور بد معاشوں کی دیدہ دلہیاں کہیں
محافظین قانون کی سرپرستی میں قانونی خلاف ورزیوں کو بھاری و ساری دیکھا۔ اس طرح ساری
دنیا کی برائیاں پاکستان میں اکڑ جی گئیں، ہم اپنی تہذیب و شرافت، تمدن و معاشرت دین و ملت
حمیت و اخلاق و عزت کے سہ ماے کو لٹا بیٹھے۔

خدا بھلا کرے جناب صدارت آب یحییٰ کا۔ انہوں نے یہ اعلان کر دیا کہ پاکستان کی
مسلمیت کے خلاف، اسلام کے خلاف قائد اعظم کے خلاف کچھ کہنا جرم قرار دیدیا۔ اس سے
امید بندھی کہ اسلام کے موافق آئین مرتب ہو کر نافذ ہو گا۔ یہ مسودات صرف اس غرض سے
شائع کئے جا رہے ہیں کہ اس سلسلہ میں کام کرنے والوں کے لئے ان میں مواد مل سکے اور بحث و
تحقیق حذف و اضافے کے بعد، تدوین آئین میں یہ معون ہوں

سب سے بڑا محرک اس مسودے کو پیش کرنے کا یہ واقعہ ہے کہ مجھے سہ کار دو عالم
صلی اللہ علیہ وسلم نے وسط ۱۹۴۹ء میں ارشاد فرمایا تھا کہ پاکستان کے حفظ و بقا کا راز
اس میں مشتمل ہے کہ پاکستانی مسلمان متفرق نہ ہوں منظم اور متحد رہیں چنانچہ میں نے ان
اوراق میں اس حکم کی روح کو زیادہ سے زیادہ محفوظ رکھنے کی کوشش کی اور قانونی صورت

میں جو غلطیاں کئے گئے ہیں وہ اسی تاثر کا نتیجہ ہیں

میں نے اپنے خواب کا تحریریتِ نعمت کے طور پر ہی حوالہ نہیں دیا ہے، تبلیغِ حکم کی ضرورت بھی رہی ہے، خصوصاً جب کہ بیس سال گزر جانے کے بعد کبھی مجھے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جیسے یہ ارشادِ عالی آج بھی کے لئے ہے۔ اس حکم کے قطعی ہونے پر میرا ایمان ہے اور پاکستان کی سوانحی دور و مدار ہی اس حکم کی تعمیل پر منحصر ہے۔ اس لئے میں نے سابق صدر مملکت یوب خان صاحب کو اور تمام سیاسی لیڈروں کو گول میز کانفرنس کے موقع پر سترہ مارچ کی بجائے تھوڑے دنوں کا غصہ و افسوس و وہ یہ کہ وحدتِ ملکی اور وحدتِ قومی کو متاثر نہ کرنا محفوظ دیا جائے اور اس کی خلاف ورزی میں بیس دوام اور سترہ موت تجویز کی جائے، تار کا مکتب، اخبارات میں بھی شائع ہوا، اور اس کے بعد بھی کچھ مضامین اسی سلسلہ میں شائع ہوئے۔

توقع ہے کہ ربابِ حل و عقد اہل الرائے اور صاحبانِ شعور مسلمانوں کو اتفاق و انتشار کے گرد بے لالہ رائے کی سیاستِ اجتماعیہ کی تشکیل و تنظیم کو مقدم سمجھیں گے۔ یہ بیشتر پارٹیاں جو "سیاستِ اجتماعیہ" کے تصور سے ٹکراتی ہیں تو ردی چاہئیں۔ یہ آثار کچھ اچھے نہیں ہیں یہ مسلمانانِ پاکستان کسی جہت میں بھی منظم و متحد نہیں ہیں۔ افراط و تفرق اور انتشار و انفرق ترقی پر ہے، اس کا سبب محدود اغراض و مقاصد کے سوچنے کی نہیں ہے۔ جب کبھی اول و جہاں کہیں یہ صورت حال پیدا ہوتی ہے وہاں اجتماعی اغراض و مقاصد پس و پیش جاتے ہیں اس کا لازمی نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ معاشرے سے اجتماعییت منقرض ہو جاتی ہے اور انفرادیت مستحکم نہ بن جاتی ہے۔ اور لوگ اس بات کو بھول جاتے ہیں کہ اجتماعییت سے کن کن انفرادی زندگی کا سلسلہ بھی منقطع ہو جاتا ہے۔

پاکستان کے حق میں مسووبانِ غصبیت چہاں زبانی قتل ہو سکتی ہے وہاں کچھ صوبوں کے لئے بھی یومِ ثابت ہو سکتی ہے اور اس سے پرہیز سے سیاسی لیڈروں کو صوبائیست اور صوبائی غصبیت میں اتنی زکریا ضروری ہے۔

جہاں تک یہ اپنا خیال ہے پاکستان کا ہر باشندہ خود کو مسلمان کہنے میں شرم محسوس

کہتا ہے۔ نہ وہ کافر ہے، نہ وہ ارتداد پسند ہے، نہ وہ نفاق و شقاق کو پسند کرتا ہے۔
 اس لئے یہ جو کچھ صوبائی عصبیت کے نام پر ہو رہا ہے اس کی حیثیت ایسا سی کیل سے
 زیادہ کچھ نہیں ہے اس سیاست میں نہ جانے کیوں اتنی سطحیت اور پستی آئی ہے کہ وہ مذہب
 ہزاری کے بغیر کامیاب نہیں ہو سکتی غالباً بائیس سال تک اسد م کے نام پر عوام کو بیوقوف بنانے
 کا یہ رقعہ عمل ہے۔ صوبوں سے نا انصافی اور عدم مساوات کا سلیوک بھی اس کا محرک ہو سکتا ہے۔
 دوسری بات ذرا تلخ ہے مگر مہنتی بر حقیقت ہے، وہ یہ کہ ہر صوبے میں اسی صوبے کے
 لیڈر اپنا سیاسی اثر و نفوذ قائم رکھنا چاہتے ہیں۔ اس غرض سے صوبے کے "مزعومہ مناذ" پر
 سیاست کی بنیاد کو استوار کرتے ہیں اور مزعومہ مناذ کو پورے ملک کے مناذ سے ملوث و مشرک
 رکھنا پسند نہیں کرتے۔ یہ ایسی غنائی سیاست ہے جو مذہب اور عقل سے بغاوت پر
 عوام کو آمادہ کرتی ہے اور بھائی کو بھائی کا جان لیوا دشمن بنادیتی ہے اور خدا پرستی کی جگہ
 صوبہ پرستی کو عام کرتی ہے۔

یہ انداز صوبوں اور وفاقیہ دونوں ہی کے لئے سنگین خطرات کا اذرم ہے۔ اس کا انداز
 صرف اسی وقت ممکن ہے کہ "قیدت" کو صوبوں میں محدود نہ کیا جائے بلکہ پورے ملک کی
 قیدت تک وسیع کیا جائے، جو رہنمایا لیڈر اس شرط کو پورا نہ کرے، اور صرف کسی صوبے کی
 رہنمائی کا داعی ہو اس کو رہنمائی کا حق حاصل نہ ہو۔

دوسری شہ یہ ہو کہ ہندو کے رہنے مغربی پاکستان میں اور مغربی پاکستان کے رہنے مشرقی
 پاکستان میں انتخاب لڑیں تاکہ وہ مشن صادق نہ آئے کہ اپنے گھر میں کتا بھی شیر ہوتا ہے۔
 اس طرح کمیونٹنگ اور جوڑ توڑ کا موقع بھی کم میسر آئے گا اور دونوں صوبوں میں محبت اور اتحاد
 بھی قائم ہو گا۔

ایک احتیاطی تدبیر یہ بھی لازم ہے کہ منتظمہ کے افراد ہر صوبے میں دوسرے صوبے کے لوگوں
 تاکہ صوبائی عصبیت اور اختیارات حکومت دونوں یکجا نہ ہونے پائیں۔

بنیادی حقوق

مجلس شوری (ایڈوائزری بورڈ) یا اس کے مماثل کوئی دستور ساز ادارہ تشکیل کے بعد امور مندرجہ فہرست (ذیل) کے لئے قواعد و ضوابط و آئین وضع کریگا۔ مگر اس ناقابل تنسیخ اصول کے ماتحت کہ وہ قواعد و ضوابط و آئین کسی لحاظ سے بھی معارض کتابت مستند نہ ہوں۔

شہریت، بنیادی حقوق، حقوق ملکیت وغیرہ ریاست کی پالیسی کی رہنمائی کرنیوالے اصول

بنیادی اصول :- ۱۔ وفاق اور اس کے حدود ۲۔ وفاق (ایمر ریاست) ۳۔ میعاد حکومت

۴۔ قائم مقام ایمر ریاست ۵۔ اختیارات خصوصی ۶۔ استثناء (صدر کے لئے مراعات خاصہ اگرچہ منظور ہوں)

۷۔ وزیر اعلیٰ ۸۔ ایڈووکیٹ جنرل ۹۔ مرکزی مجلس قانون ساز ۱۰۔ اجلاس (مجلس قانون ساز) ۱۱۔ بڑی

۱۲۔ صدر (چیرمین ایوانہائے مرکزی) ۱۳۔ مالی تجاویز ۱۴۔ حلف و فاداری ۱۵۔ آرڈی ننس، منجانب

ایمر ریاست ۱۶۔ سالانہ گوشوارہ ۱۷۔ حسابات و محاسبہ ۱۸۔ صوبائی (محاسب) ۱۹۔ حسابات وفاق

۲۰۔ صوبے (۲۱۔ استثناء (صوبے کے سربراہ کے لئے اگرچہ منظور ہوں) ۲۲۔ وزیر اعلیٰ (صوبائی) ۲۳۔

واحد ایوان (صوبائی) ۲۴۔ وزیر اعلیٰ (صوبائی) اور ایڈووکیٹ جنرل کے حقوق ۲۵۔ ایمر صوبہ ۲۶۔

صوبائی سکریٹریٹ ۲۷۔ صوبائی ارکان کا حلف ۲۸۔ ارکان کی مراعات ۲۹۔ صوبائی آئین کی منظوری ۳۰۔

لایق گوشوارہ ۳۱۔ صوبائی امیر کا آرڈی ننس ۳۲۔ مرکز کے عدو و صوبائی وضع قوانین ۳۳۔ حق تفویض

اختیارات ۳۴۔ اختیارات آئین سازی ۳۵۔ مرکزی ہدایات ۳۶۔ زائد اخراجات ۳۷۔ تعبیر (تعبیر دستور

میں اختلاف) ۳۸۔ قرضے ۳۹۔ مرکز اور صوبوں کے ماتحت ملازمین ۴۰۔ سبک دوش کمیشن (مستثنیٰ

شدہ اور جزوی مستثنیٰ شدہ عدالتیں ۴۱۔ ہنگامی عدالت ۴۲۔ قسطنق (تقسیم عزالت) ۴۳۔ عدالت

جنگ ۴۴۔ دستور میں ترمیم ۴۵۔ دستور کی منظوری سے قبل عدالتیں

ضمیمہ ۴۶۔ ۱۔ وفاقی (مرکز سے متعلق جملہ نوچائیاتی خارجی، مشقت و حرفت اجور و قوت، بیمہ

بنیاد، قانون اوزان و خیر و ۲۔ صوبائی (مالگزاری، تعمیرات، مائیات، امرت، مہنگائی، حیدر، زراعت

قرضہ بات آب رسانی، تدفین و قبرستان، آمد و رفت بازار و قاف و مناجات ۳۔ متذکرہ ۴۔ ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔

قوانین لازمی) ۱۱۔

حکومت کے رہنما اصول

۱۔ حکم مصطفیٰ نے جمہور کی وساطت سے مملکت پاکستان کو اختیار حکمرانی ایک مقدس امانت کے طور پر عطا فرمایا ہے اس لئے یہ دستور اس غرض سے مرتب کیا جاتا ہے کہ اس کی رو سے وہ اختیارات حکمرانی جمہور کے منتخب نمائندوں کے ذریعہ استعمال کیا جائے۔

جمہور کی تعریف

۲۔ قراردادِ متعاقبہ میں جہاں لفظ جمہور استعمال ہوا ہے اس سے مراد صرف وہ اُمت مسلمہ مراد ہے جس نے تقسیم ہند کی جدوجہد میں تن من دھن سے قربانی دی ہے اور پاکستان حاصل کیا ہے تاکہ وہ سماجی نظامِ حکومت قائم کریں۔

۳۔ وہ افراد جو نظریہ پاکستان کے مخالف تھے اور اب بھی مخالف ہیں ان کا شمار جمہورِ مسلمہ میں نہیں ہوتا بلکہ وہ انہیں ہے۔ خواہ وہ پاکستان میں آباد ہی کیوں نہ ہوں۔

۴۔ وہ لوگ جو نظریہ پاکستان کے مخالف تھے، مگر پاکستان بننے کے بعد اس کے حامی ہو گئے وہ داخل جمہور ہیں۔

۵۔ وہ افراد جو نظریہ پاکستان کے پیچھے حامی تھے اور بعد میں مخالف ہو گئے ہیں وہ خارج از جمہور ہیں۔

۶۔ جمہوریت جمہور کی تعریف میں وہ سب مسلمان شامل ہیں جو مملکت پاکستان کو اور اس میں اختیارات حکمرانی کو خدائی دی ہوئی امانت باور کرتے ہیں اور اس امانت کو خدائی مقرر کردہ حدود میں استعمال کرنے پر قراردادِ متعاقبہ میں عہد کر چکے ہیں اور اس عہد کی بنا پر وہ نیابتاً تمام اختیارات کا مرکز ہیں۔

۷۔ وہ افراد جو نہ تو خدا کو حکم مصطفیٰ سمجھتے ہیں اور نہ اُمت مسلمہ کی نیابت و خلافت کے مرتبہ کو سمجھتے ہیں انہیں خدائی مقرر کردہ حدود میں اختیارات حکمرانی کو مقید دیکھنے کے معتقد

ہیں وہ اسلام اور مسلمانوں کے مخالف ہیں تو اسلام اور مسلمان بھی ان کو اپنے مخالف سمجھنے میں حق بجانب ہوں گے۔

۸۔ کتب و سنت کے احترام اور بغاوت منفرداً یا مجتمعاً سنگین جرم ہوگی۔
۹۔ کتاب و سنت کی متبعت میں انفرادی اور اجتماعی زندگی کو مرتب، منظم کرنا فرض قرار دیا گیا۔

۱۰۔ اصول جمہوریت، حریت، مساوات، رواداری، اور عدل محمدانی کو جس طرح اسلام نے اُن کی تشریح کی ہے، پورے طور پر عمل میں لایا جائے گا۔
۱۱۔ اقلیتیں آزادی کے ساتھ اپنے اپنے مذہب پر عقیدہ رکھنے کی اور اپنی اپنی ثقافت کو ترقی دینے کی مجاز ہوں گی۔

۱۲۔ وہ علاقے جو پاکستان میں داخل ہیں یا شامل ہو گئے ہیں اور ایسے دوسرے علاقے جو آئندہ پاکستان میں داخل یا شامل ہو جائیں وہ سب ایک وفاق پر مشتمل ہوں گے اور ان کے ارکان مقرر کردہ حدود اربعہ اور متعین اختیارات کے ماتحت نیابتاً نمود مختار ہوں گے۔

۱۳۔ بنیادی حقوق کی ضمانت دی جاتی ہے، اس شرط کے ساتھ کہ بنیادی حقوق درج ذیل بنیادی فرائض کی دائیگی کا ثمر ہیں حقوق و فرائض کا تعین جس طور پر اسلام نے ان کی تشریح کی ہے، کیا جائے گا۔ (ملاحظہ طلب صفحات ۱۲۵ تا ۱۳۳)

۱۴۔ خدائی نظریہ سب انسان برابر ہیں، اس لئے ہر شخص کو قانون کی نظر میں مساوی ہوا حق حاصل ہوں گے، سب کے ساتھ شمرانی، اقتصادی اور سیاسی مساوی کیا جائے گا، انہمازیوں، پابندی عقیدہ کی آزادی ہوگی، دین و مذہب، غبارت و پرستش کی آزادی ہوگی (ملاحظہ طلب صفحہ ۱۴۱)

۱۵۔ بس، مذہب، سلفوں میں ان کے حقوق کے تحفظ کا انتظام کیا جائیگا تاکہ وہ ترقی یافتہ افراد سے ہم درخش ہو سکیں اور نظام عدل کی آزادی شعبہ خود پر محفوظ رہے۔
۱۶۔ وفاقیہ کے عدلوں کی ضمیمہ، اس کی آزادی اور اس کے جملہ حقوق کا جن میں اس

کے بر و بکر اور فضا پر سیادت کے حقوق شامل ہیں تحفظ کیا جائے گا۔ تاکہ اہل
پاکستان فلاح و خوشحالی کی زندگی بسر کر سکیں۔ اقوام تمام کی صف میں اپنا
جائز و ممتاز مقام حاصل کر سکیں اور امن عالم کے قیام اور بنی نوع انسان کی ترقی
و بہبود میں کما حقہ اضافہ کر سکیں۔

اصول جمہوریت

- (۱) اسلامی اور غیہ اسلامی جمہوریت میں بنیادی طور پر فرق عظیم ہے مثلاً یہ کہ
(۱) غیر مذہبی جمہوریت اس اصول پر صورت پذیر ہوتی ہے کہ اقتدار کے مالک عوام ہیں
لیکن اس کے برعکس اسلامی جمہوریت اس اصول پر استوار ہوتی ہے کہ اقتدار
اللہ خدا کے لئے ہے۔ اور عوام کو نیابت خدا کی طرف سے اختیار حکمرانی حاصل ہے
(۲) غیر مذہبی جمہوریت کا دوسرا اصول یہ ہے کہ قوم کے منتخب نمائندے قانون ساز
آئین بناتے ہیں اور وہ ملک کے لئے آئین و قوانین وضع کرتے ہیں
اسلامی جمہوریت اس کے برعکس قانون سازی کو اللہ کی حکمت سمجھتی ہے اور
کتاب و سنت کے احکام کی تنفیذ کو اپنا فرض اولین سمجھتی ہے اس کی دستور ساز
مجلس یا مجلس شوریٰ صرف ایسے ضوابط وضع کر سکتی ہے جو تنفیذ احکام کتاب و
سنت میں معاون ہوں اور قوانین مختلف برآمد مختلف مقام جو معارض کتاب و
سنت نہ ہوں وضع کر سکتی ہے۔

- (۳) غیہ مذہبی جمہوریت کے معتقدین دراک حقیقت کے لئے جو اس کو ذریعہ غم سمجھتے ہیں
اور جس اس کے بلکس اسلامی جمہوریت واقعی کو ذریعہ غم یقین کرتی ہے اس غم سے
ادراک حقایق کی داعی ہے۔

(۴) غیر مذہبی جمہوریت میں فرد امارت یا عداوت کے لئے خود کو امیدوار ظاہر کرتا ہے۔
انتخاب لگاتا ہے، جدوجہد، جوڑ توڑ کرتا ہے اس کے برعکس اسلامی جمہوریت میں
جو شخص امارت کا امیدوار ہو اس کو امارت نہیں دی جانی چاہئے۔

(۵) غیر مذہبی جمہوریت میں امیدوار عداوت عوام کے پاس جاتا ہے۔ ووٹ مانگتا ہے
کھڑی لگاتا ہے، ترغیب و تحریص سے کام لیتا ہے۔ مگر اس کے برعکس اسلامی جمہوریت
میں عوام اس کے پاس جاتے ہیں جس کو اپنا امیر منتخب کرتے ہیں، و اس سے درخواست
کرتے ہیں کہ وہ ان کے انتخاب کو شرف قبولیت عطا کرے، و دان کی منت سرجت
سے قبول کرتا ہے تو پھر اس کے حکم کی سماعت و اطاعت کا عہد کر کے اس کے ہاتھ پر بیعت
کرتے ہیں۔

(۶) غیر مذہبی جمہوریت میں اخلاقی اور معاشی دونوں جہات کو ملحوظ نہیں رکھا جاتا نہ ف
معاشی جہات ملحوظ رکھی جاتی ہیں اور اخلاق میں وہ عدم مداخلت کی پالیسی پر عمل کرتی
ہے اس کے برعکس اسلامی جمہوریت میں اخلاق اور معاش دونوں لازم و ملزوم ہوتے
ہیں۔

(۷) غیر مذہبی جمہوریت میں آئے دن حکومت بدلتے رہنے کی وجہ سے قوانین میں تیزی
تبدیل ہوتا رہتا ہے۔ مگر اس کے برعکس اسلامی جمہوریت ایک غیر متبدل قانون الہی پر
مبنی ہوتی ہے اس لئے حکومتوں کی تبدیلی سے وہ قانون نہیں بدلتا۔

(۸) غیر مذہبی جمہوریت ان ممالک میں ہی قائم ہو سکتی ہے جہاں کوئی مذہب نہ ہو و
بہت سے مذاہب ہوں و وہ ایک دوسرے سے متنی حکم ہوں پس نزاعات
مذہبی سے گویا کاغذیہ غیر مذہبی جمہوریت کو خیال کیا جاتا ہے۔ مگر اس کے برعکس،

اسلامی جمہوریت صرف ان ممالک میں قائم ہوتی ہے جہاں غالب اکثریت مسلمانوں کی ہو۔
مسلمانوں کے نزدیک دین و سیاست دو نہیں ایک ہی ہیں۔

غیر مذہبی جمہوریت میں ہر شخص کو یک دھڑ دینے کا حق نہیں ہوتا ہے۔ خواہ وہ
مسلمان ہو یا نہ ہو۔ نو دھڑ کی سیاست کو رد کیا جائے گا۔ مگر اس کے برعکس، اسلامی جمہوریت
میں دین کا حق دے شہادت کے ہیں اور اسلامی شہادت کی رٹ سے جو اشخاص حرام
ہمیشہ، سزا یافتہ، دروغ گو، بے دین، زائد بہب، متمدنوں ان کی شہادت
ناقابلِ دخل ہوتی ہے۔ اور مرد و عورت شہادت دیتے ہیں۔

غیر مذہبی جمہوریت میں تشکیلی حکومت انتخابات سے ہوتی ہے اور منتخب ہوتے ہیں اپنے
لوگ اکثریت میں حریفوں غیر روپ رک جو رٹورڈ والے افراد منتخب ہو جاتے ہیں کچھ
حکومت پر ان کا قبضہ ہو جاتا ہے ان چند افراد کی حکومت تمام کی حکومت کرتی ہے
مگر اس کے برعکس اسلامی جمہوریت میں بر شوری ہوتی ہے اور شوریٰ تنفیذ کے محکمہ
ماہرین علوم و فنون پر مشتمل ہوتی ہے جن کے پاس اسناد و اوردگریں ہوتی ہیں یا اسمعی مجتہد
ان کا یہ ہوتا ہے کہ اس سے کوئی انکار نہیں کر سکتا پھر شوریٰ کے دروازے تمام ذوا
مت پر کھلتے ہوئے ہیں۔ اس طرح انتخابات کی بجائے مذہبی علماء کی نامزدگی سے
نامینا ہوتا ہے اور پیشہ و مفارقات سے پاک کو بچایا جاسکتا ہے۔

اسلامی جمہوریت کی اس تشریح نے جب یہ نتیجہ نکلا

(۱) اسلام میں جمہوریت کی روئے امریکہ کی شوریٰ بینیم ہے۔

(۲) یہ پایہ و مزارعہ اسلامی دستور ساز اسمبلی جیسی ہی اس دور سے

ہو صرف مسلمانوں پر مشتمل ہوگی جو تابع کتاب و سنت ہوں گے اور ان کا دائرہ کار کسی صورت
میں بھی خدا کی مقرر کردہ حدود سے تجاوز نہ کریگا۔

(۱۹) مخالف اسلام نظریات رکھنے والے افراد یا گروہ چونکہ جمہور امت سے الگ ہو
چکے ہیں اس لئے جب تک وہ تابع ہو کر داخل اسلام نہ ہوں حق رائے دہوں کے
محروم رہیں گے اور نہ خود انتخاب میں امید دار ہونے کے مستحق ہوں گے۔

(۲۰) فَلَا تَقْعُدُوا مَعَ الظَّالِمِينَ ۖ

قرآن مجید کا یہ حکم مسلمانوں کے معاشرے کو ظالموں سے پاک رکھنا چاہتا ہے، اور
مسلمانوں کو ظالموں کے ساتھ بیٹھنے سے مجلس آرائی سے منع کرتا ہے۔ خواہ وہ مجلس بتلو
ساز ہو یا مجلس شوریٰ ہو یا ایوان حکومت ہو اور ظالم کی تعریف یوں کرتا ہے کہ :-

مَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَهُ ظَالِمٌ ۖ

یعنی وہ لوگ جو خدا کے نازل کئے ہوئے احکام کو نافذ نہیں کرتے وہی ظالم ہیں۔

دوسری آیتوں میں فرمایا گیا وہی فاسق ہیں وہی کافر ہیں۔ اس لئے اسلامی
نقصہ نظر سے ہر فرد منزل من اللہ احکام کی تنفیذ کا پابند ہے اور افراد امت کی ہیئت جماعیہ
بھی پابند ہے کہ وہ احکام الہیہ کی تنفیذ کا بہت مامور رکھے اور حکومت اسلامی بھی جو
مسلمانوں کی نمائندہ ہے ذمہ دار ہے کہ وہ اپنی حکومت کو احکام الہیہ کی روشنی میں
رکھے

حکومت کے انتخابات میں حق نمائندگی اور حق انتخاب مسلمانوں تک محدود رکھا جائے
انتخابات شوریٰ یا بیانی کی تشکیل و تسہیل کے لئے نہایت ضروری ہے، لیکن یہ ضروری ہے کہ
انتخابات رکھنے والے افراد جو اس لئے ہیں کہ وہ کسی صورت میں حق حاصل نہ ہو

(۲۱) اگر کوئی فرد یا افراد چور دروازے سے جمہوریتِ اہمیت کے حصہ میں اسلحہ کی حکومت میں داخل ہو جائیں گے، تو ان کے اخراج کا حق ان کے قانون محفوظ ہوگا۔ مقتسمہ اخراج میں تو مابقی کرچی تو عدلیہ کی طرف رجوع کیا جائے گا اور ایسے افراد صرف اخراج ہی کے مستحق نہیں گئے بلکہ فریب دہی، دہی دہی مجرمات کے جرائم میں سزایاب ہوں گے اور مقتسمہ کے وہ افراد جو ان کے حسامی رہنے میں ان کی پاداش کی پاداش میں سزایاب ہوں گے۔

(۱۲) حکومت کے وہ احکام جن پر یہ کہن ہوگا کہ وہ معارضی کتاب و سنت ہیں، عدلیہ ان کی طرف رجوع کرنے جائیں گے۔ درجہ ذیل ان تحقیقات میں حکم امتدائی جاری کرنے کی بجائے ہوگی کہ ان احکام کا حکم نافذ نہ ہو۔

(۲۳) عدلیہ سے رجوع کا اختیار مسلمان کو حاصل ہے (منفذ داو مجتہد) یہ شرط اس کے لئے ہوئے کے امکان کا سد باب کرنے کی غرض سے ہے۔ جو مقتسمہ اور مقتسمہ میں ہوتا ہے اور کچھ دادر فساد کے دروازے بند ہو جاتے ہیں۔

اسلامی قوانین

مصلحتہ ————— عدلیہ ————— انتظامیہ

ریاست کا ایسہ کیسی تنظیم ہے جسے ایک مخصوص نوعیت کا معاشرہ موجود

ہو تاثر زری ہے۔ یعنی

☆ اسلامی ریاست کے لئے سہی معاشرہ اور —————

☆ سرمایہ دارسی نظام معیشت کے حاس ریاست کے لئے اباحتی معاشرہ اور —

☆ اشتراکی یا اشتغالی معاشرے کے حاس ریاست کے لئے مزدور کے خد و مشد

پر منظم ہونے والے اشتراکی یا اشتغالی معاشرہ —————

ہمارے معاشرہ میں جب ڈیڑھ سو سالہ مستعمراتی نظام کے زیر اثر اسلامی

ثقافتی فضائل کے اعتبار سے، خدوں واقع ہو چکا ہے اور اس صورت میں کہ :-

نظام عدلیہ لازمی ہے ————— معاشرہ نا دینی ہے —————

یہ سنت دینی ہے اور عقیدے کا کوئی اترتیمہ معاشرت، معیشت، اور سیاست پر

بنی ہے۔ نتیجہ وہم بدل بن چکا ہے اور عادات رسوم و ظواہر میں تبدیل ہو گئی ہیں

آئین اور تنظیم اور عدلیہ کے مباحث سے جس پر سوال فروری ہے کہ مقصد، عدلیہ

اور انتظامیہ میں معاشرے کے فضائل کے نظام کا ذریعہ ہیں، وہ اپنے مؤلف اصلی پر کیونکر

استوار ہو سکتا ہے ————— یعنی وہ مقدمہ جو اوہام باطلہ کی حیثیت اختیار کر چکے

ہیں اور وہ عادات جو رسوم و ظواہر بن گئی ہیں، ان کو عقائد و رسوم اور عینی بدعت میں

بدلتے وقت عادات و عقائد کا اثر عملی زندگی پر مانے کی کیا تدبیر ہے ؟

زندگی کیسے یا مقصد اس سے واضح رہی و محتاجی پر پہلو میں تنظیم کی جائے گی ہے

معاشرہ کے منظم ہونے کی کیا تدبیر ریاست ہے اور تنظیم، تدبیر ہے معاشرہ کی کیا تدبیر

حکومت وجود میں آئے گا۔ تنظیم کے بعد حاکم کو حکومت سے نہ کامٹا لیا کرتے گا تو نوئی
حق جس بقوات از ذلک انبیاء و سفار میں امت کو زمر کرتا ہے اھیحو اللہ و
اھیحہ الرسول و اولی الامر منکم اور سوائے اطاعت رسول و علی اللہ علیہ السلام
کے امت ای کی کوئی صورت منظور نہیں۔ اسی طرح سیاسی تنظیم میں اطاعت اولی الامر
کے بغیر امت رسول منظور نہیں۔

اس طرح میں ہی تنظیم کی حیثیت منظور یا مذاات نہیں بلکہ ایک ناگزیر ذریعہ کی ہے
اور یہ اس تنظیم میں جب تک تناقض رفع ہوا اس وقت تک ریاست کا اسلامی ہونا منظور
نہیں۔ تناقض کی صورت یوں پیدا ہوتی ہے کہ جب معاشرہ کا منظم ہو جاتا ہے یعنی حاکم اور
مکوم وجود میں آجاتے ہیں تو مصالحت کو اطاعت کا حق حاصل ہو جاتا ہے۔ لیکن جب تک
یہ مسئلہ ہوس اقتدار کی تسکین کے لئے کیا جا رہا ہو تو تنظیم مستبدانہ ہو جاتی ہے اور اس
کی مراد یہ ہے کہ طاقتور بن جاتی ہے۔ اس کا ٹھیکس وقت بن جاتا ہے۔ اس کی فوج
تعمانی بن جاتی ہے اور اس کی پولیس و مرشد یکسر ہی کی شکل اختیار کر لیتی ہے تناقض
کے رفع ہونے کے شر یہ ہے کہ اطاعت حکومتوں کی مدت و مہیو دے لئے نرائی جائے اور
اس قسم کی صورت حال اس وقت ممکن ہے جب حاکم و مکوم یکساں طور پر خدا کی قنون
رضوان اللہ علیہ کے تابع ہوں۔

سنال من اللہ قانون کے بچے کسی اور تبا پر فیصلہ کرنا قرآن مجید کی رو سے
سی لئے لغز۔ منق اور نظم ہے کہ خدا کی قانون کے علاوہ کسی اور قانون کو جب القیاس
قرار دیا جاتا ہے۔ لہذا اسلامی ریاست میں مقننہ کا سوا پیدا ہی نہیں ہوتا۔ ہر قانون
مکوم کی بنیاد پر سنت اور اجراء کی روشنی میں حکمران کے پیش نظر مقبول ہوتا ہے۔
اسلامی ریاست اور اسلامی معاشرہ میں تنظیم اور عدلیہ کو خاص اہمیت حاصل ہے۔
نہایت میں کاؤٹینہ اعلیٰ حقوق و ادا ان ہے اور نہایت۔ وعدلیہ میں مقننہ اس وقت تک
حال ہے جب تک انتظامیہ حقوق اور نہایت کے حقوق سلب کرنے کو اپنا وظیفہ
نہ سمجھے۔

جو معاشرہ ”سرمایہ داری نظام معیشت“ کا حامل ہوتے کی وجہ سے انفرادی آزادی اور چند افراد کے انفرادی حقوق کے مطالبے کی بناء پر منتظم ہوتا ہے اور اجتماعی حقوق کو نظر انداز کر دیتا ہے۔ تو اس میں منتظمہ اور عدلیہ کے درمیان کشمکش ابھرتی ہے۔ اگرچہ سرمایہ دار اپنے مفاد کی حفاظت اور اپنی آرزو کے مطابق آئین وضع کر آئیں اور رائج الوقت قانون ان کے مقاصد کے حصول کے ذریعے کے طور پر وضع اور نافذ ہوتا ہے۔ لیکن منتظمہ کے تابع ہونا چاہیے اور وہ معاشرہ جو سرمایہ داری نظام کی بے انصافی کے خلاف رد عمل کے طور پر وہ اجتماعی مفادات کے مطالبے کے لئے نئے کوئیکر وجود میں آئے وہ بھی یہ لازم سمجھتا ہے کہ انفرادی آزادی اور انفرادی حقوق کو نظر انداز کر دیا جائے۔ یہ معاشرہ بھی جو اجتماعی حقوق کے مطالبے پر قائم ہوتا ہے، اس امر پر مجبور ہے کہ منتظمہ کی بالادستی کو تسلیم کرے۔ اس کے بغیر نظم و نسق اس کے مقصد کے حصول سے سازگار نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ وہ سرمایہ داری معیشت کے حامل معاشرے کے خلاف عداوت کی بناء پر شعلہ کش اشتعالی یا اشتراکی وجود میں آتا ہے اور اس پر اپنی مصلحتیں اور اپنے مفادات اتنے غالب ہیں کہ اس کے نزدیک اخلاق بھی حصول مقصد کے ذریعے کی حیثیت سے منظور ہے اور مقصد کا حاصل ہونا نیکی اور اس سے محروم ہونا بدی ہے۔ اندریں صورت عدلیہ اور مقننہ اور دستور ساز ادارہ اسی مقصد کے تابع ہے اور ایسے معاشرے میں انتظامیہ اور عدلیہ کی کشمکش منظور نہیں کیونکہ کوئی فضیلت حصول مقصد کا ذریعہ ہونے کے علاوہ کسی اور طرح ممکن نہیں۔

یوں غور کریں تو معلوم ہوتا ہے کہ آئین کی اہمیت صرف ”سرمایہ داری نظام معیشت“ میں ہے۔ اشتراکیت اور سرمایہ داری دونوں ”مثبتی صنعتی سرمایہ دارانہ نظام“ پر قائم ہیں۔ دونوں کے نزدیک معاشی مفاد یکساں اہم ہے۔ اس فرق کے سوا کہ اشتعال اور اشتراکی معاشرے میں جس کی حیثیت ”مثبتی نظام“ کا جاگیر داری کی ہے۔ اجتماعی مفاد پر اصرار ہے اور سرمایہ داری نظام کے حامل معاشرے میں انفرادی آزادی اور چند افراد کے انفرادی حقوق پر اصرار ہے۔ سطح سیاسی تناقص نہ تو سرمایہ داری کے

کے حامل معاشرے میں رفع ہوتا ہے نہ اشتراکی اور اشتعالی نظام کے حامل معاشرے میں اور نہ انفرادی و اجتماعی حقوق کا تصادم، ان دونوں میں سے کسی میں رفع ہونا ممکن ہے نہ بجز اس کے کہ سرمایہ داری اجتماعی حقوق کو نظر انداز کرے تصادم کو رفع کر دے اور اشتعالی یا اشتراکی نظام، انفرادی آزادی اور انفرادی حقوق کو سلب کر کے تصادم کو رفع کرے۔

یہاں سے دو بنیادی سوال پیدا ہوتے ہیں :-

۱۔ سیاسی تناقض کیسے رفع ہو گا۔

۲۔ اور انفرادی و اجتماعی حقوق کا تصادم کیسے رفع ہو گا۔

۱۔ سیاسی مشیاق ایک شرط مشیاق ہے اور اس میں معاہدے کی پابندی اس وقت تک حتیٰ بجانب ہے جب تک وہ شرط اپور سے ہو رہے ہوں اور وہ مقاصد حاصل ہو رہے ہیں جس کے لئے وہ مشیاق وجود میں آیا ہے۔ ہر معاشرہ کے اندر اور باہر ختمال پیدا کرنے والی قوتیں انشباط و انقیاد کے مؤثرات کے متوازی، بعینہ، اسی طرح معروف عمل ہیں، جیسے انسان کے نظام جسمانی میں تکیس و تغذیہ کے قوی سیاسی تنظیم کا مقصود یہ ہے کہ ان مؤثرات اختلاف کا تدارک کیا جائے جو معاشرے کے باہر اور اندر اس کے وجود اور اس کے نظام کو درہم برہم کرنے چاہتے ہیں، اسی لئے اجتماعی تنظیم بیک وقت دین بھی ہے اور سیاست بھی۔ ان دونوں کو پیدا کا نہ حیثیت دینا ان تنظیموں کے لئے ضروری ہوتا ہے جن کی اساس جغرافیائی، نسلی یا معاشی مفاد کی وحدت اور وفاداری پر قائم ہوتی ہے اور ایسی تنظیمیں سیکولر یعنی لادینی اس لئے بھی جاتی ہیں کہ ان کے مقاصد علیٰ میں اخلاق اور مذہب اس لئے شامل نہیں ہوتا کہ اخلاق اور مذہب ذاتی، شخصی، باطنی، نجی زندگی کا جزو متصور ہوتے ہیں اور اصول اخلاق اور مذہب میں عدم مداخلت کو اختیار کرنا لازم ہوتا ہے۔ چنانچہ اس موقف کے اختیار کرنے سے مذہب اور اخلاق کا انفرادی، نجی، شخصی، ذاتی اور باطنی کردار ہونے کی وجہ سے عقیدے کا دہم باطن میں بنانا لازم آتا ہے اور عبادات کا رسوم و ظواہر میں جانا ضروری ہو جاتا ہے۔

اس صورت میں مذہب اور اخلاق کی بیشیت، سیاسی و ہم باطل (POLITICAL MATERIAL) کی بڑھتی جاتی ہے۔ سیاسی مساعمتوں کے لئے یا استحصال کے لئے تو ضروری سمجھا جاتا ہے۔
نہرو جیسے زندگی میں اس کا کوئی مقام نہیں ہوتا۔ اگر عقائد کو عقائدِ راستہ اور رسوم و طوابع و عادات حقیقی میں بدلنا درکار ہو جس کے بغیر اسلامی معاشرہ کا کوئی مفہوم باقی نہیں رہتا تو انسانی زندگی میں رجوع الی اللہ کے محرکات کو قرآن مجید کی روشنی میں تیز کرنا ضروری ہے۔ وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قُرْآنٍ يَتْلُو فِيهِ مِنْ بُرْهَانٍ إِلَّا أَنْهَدْنَا الْقُلُوبَ بِالْبَيِّنَاتِ وَالْقُرْآنِ ۚ لَعَلَّهُمْ يَضُرُّوْنَ ۝ ثُمَّ بَدَّلْنَا مَهِمَّاتِ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ حَتَّىٰ تُخْفُوا أَوَّاقِدُ مَسْأَلِ ابْنِ السُّفْرَانِ ۚ وَالنَّارِ ۚ فَآخَذُوا نَفْسَهُمْ بِغَتَةٍ ۚ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۚ وَاللَّهُ عَاطِفٌ الرَّحِيمُ ۚ

اس آیت مبارکہ کی روشنی میں ہیں اس سوال کا جواب متبہ کتاب ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہوئے انقلاب میں اخلاقی اور روحانی ہیئت کی تشکیل اور استقامت کے محرک وہ شدائد تھے جو اصحابِ حق پر اصحابِ باطل کی طرف سے توڑے گئے۔ قرآن مجید کی رو سے رجوع الی اللہ کے انشیائی محرک دو ہیں۔
— اولاً کوئی بہت بڑی آرزو جس کی تکمیل کے لئے ذاتی وسائل کفایت نہ کریں تو

”استعانت باللہ“ ضروری ہو۔

— اور دوسرا محرک کوئی بہت بڑا خطرہ جس کے پیش نظر خدا کی پناہ میں آنے اور محفوظ رہنے کی دعا ضروری ہو جاتی ہے۔

هُوَ الَّذِي يُرْسِلُ فِي الْأَبْرَارِ الْبَحْرَ حَتَّىٰ إِذَا الْكَرَاهِيَةُ فِي الضُّلَيْكِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ بِرِيحٍ الْيَمِينِ تَوَافَرُ فَجَرَحُوا فَأَجْدَاءُ ۚ ثُمَّ يُنْجِي عَلَيْهِمْ وَجِبَاءَهُ ۚ الْمَرْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ ۚ وَظَنُّوا أَنَّهُمُ احْبُطُوا بِمِثْقَلِ ذَرَّةٍ مِنَ اللَّهِ ۚ إِنَّهُمْ فِي لَبِّ لَدُنَّ ۚ لَكِنَّ الْإِنْبَاءَ يُنْصَرِفُونَ ۚ هَذِهِ آيَاتُ اللَّهِ يُرْسِلُ فِي الْأَبْرَارِ الْبَحْرَ حَتَّىٰ إِذَا الْكَرَاهِيَةُ فِي الضُّلَيْكِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ بِرِيحٍ الْيَمِينِ تَوَافَرُ فَجَرَحُوا فَأَجْدَاءُ ۚ ثُمَّ يُنْجِي عَلَيْهِمْ وَجِبَاءَهُ ۚ الْمَرْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ ۚ وَظَنُّوا أَنَّهُمُ احْبُطُوا بِمِثْقَلِ ذَرَّةٍ مِنَ اللَّهِ ۚ إِنَّهُمْ فِي لَبِّ لَدُنَّ ۚ لَكِنَّ الْإِنْبَاءَ يُنْصَرِفُونَ ۚ

انہی حالتوں میں واعتصموا بحبل اللہ جمیعاً کی تاکید کی گئی ہے۔
وہ موثراتِ انشاء جو معاشرہ کے اندر سے ابھرتے ہیں۔ سدا کے قانونِ تدریجی

سہ دہائیوں کے لئے ہیں اور قانونِ تحریری اُس وقت تک قنون نہیں رہتا تک اُس کے
 پہلے قوتِ نافذ کی پشت پناہی موجود نہ ہو جیسا کہ اس حدیثِ پاک سے ظاہر ہوتا ہے
 :۔ الشمس بعد تحت السیف ۔

پرونی اور اندرونی مؤثراتِ اختلاف کا تدارک کرنے کے لئے جو طبیعتِ اجتہادِ عیب
 منعم ہو کر ریاست کی شکل اختیار کرتی ہے۔ اُس کے سپر سی ٹنشن سے آزاد ہونے کی
 ضرورت اس میں عمل میں ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خلافت کے
 منتہی انتہا پر یہ فرمایا کہ :۔ دو میرا کوئی حکم جو کتاب و سنت کے خلاف ہو، اُس کی
 اطاعت نہ کرو، نہ پیروی نہ کرو۔

خلاصہ یہ کہ اس شرط کی طرف اشارہ فرماتے ہوئے جس کے پورا ہونے سے سیاسی
 نظام قوی رہے ہو جاتا ہے۔ ایک جوازِ بغاوت کی دستاویز مہیا فرمادی، کیونکہ اسد و کی
 اُسے جب تک تابع اور مستوع، حاکم اور محکوم، مطاع اور مطیع دونوں، خدائی قانون
 کے تابع فرما دیا نہ ہوں، اسلامی ریاست وجود میں نہیں آسکتی۔

۲۔ اس کے پیش نظر ایک ایسے معاشرے کا قیام ہے جو بھرا نیائی و قادیاری پر
 بیرونِ شر و حدت پر نہیں، معاشی مفاد کے ایک ہونے کی بنیاد پر نہیں، بلکہ نوعِ انسانی
 کی ذات کی بنیاد پر قائم ہو۔ اور یہ اس لئے ضروری ہے کہ اس کے بغیر طبیعتِ جماعی
 کے غزو سے پاک نہیں ہو سکتی، جو محدود و دار یوں کی بنیاد پر منظم ہونے کی وجہ سے
 معاشرہ انسانیوں کے خلاف پیدا ہوتا ہے۔ اسلام چاہتا ہے کہ یہ معاشرہ اخلاقی جہاد
 کرنے والے روحانی اندھن افراد پر مشتمل ہو اور قرآن مجید اس باب میں کامل ہدایت
 مہیا کر رہا ہے۔ افراد، معاشرہ کیونکر بن سکتے ہیں۔ اسلام چاہتا ہے کہ اس معاشرے
 کا جو دھڑکاؤ خارج یہ ہو کہ فرد اور معاشرہ ہر قسم کے خوف اور غم سے محفوظ رہیں اور وہ
 تحفظ کی حقیر ترین قیمت پر نہ آئے۔

قرآن کی رو سے میرے کے اخلاقی نمونے پر ڈھکنے کی شرط یہ ہے کہ نہ صرف فنی
 فنی کی فرست اور معیارِ اخلاق معلوم ہو، بلکہ اخلاقی جہاد میں استقامت کے نئے

نمونہ کمال اور نفسیاتی محرک بھی حاصل ہو۔ قرآن کی رو سے حکم معیار ہے۔ جو افعال اتباع حکم میں صادر ہوں، وہ نیکی ہیں اور جو اعمال حکم کی خلاف ورزی میں سرزد ہوں وہ بدی ہیں۔ دوسرے لفظوں میں حکم کے واجب التعمیل ہونے کا دستور فرض ہے اور فرض کی بجائے جو ایٹائے حقوق کا دوسرا نام ہے وہ نیکی ہے۔ انفرادی اور اجتماعی فرائض کی بجائے جو محرک عمل ہو تب ہی انفرادی اور اجتماعی حقوق کا تصادم ختم ہو سکتا ہے اور یہ تصادم، نہ سرمایہ داری کے حامل معاشرے میں ختم ہو سکتا ہے، نہ اشتراکی نظام کے حامل معاشرے میں۔ مطالبہ حقوق سے بہائم کا معاشرہ وجود میں آتا ہے اور حقوق کے تصادم کی بنیاد رکھی جاتی ہے۔

۱۱۔ اسلامی معاشرہ، ایٹائے حقوق کے اصرار پر قائم ہے اور اسی لئے جب فقہ میں حقوق العباد کی اصطلاح استعمال ہوتی ہے تو وہاں حقوق کی ادائیگی پر اصرار مد نظر ہوتا ہے۔ عصر حاضر کا کوئی لغو باز خواہ وہ انفرادی حقوق کا لغو نگار ہو یا اجتماعی حقوق کا۔ حقوق کے متوازی فرائض کا تصور اپنے ذہن میں نہیں رکھتا اور فرائض کے بغیر زندگی، بہائم کی زندگی بنتی ہے۔ سرمایہ داری اور اشتراکیت دونوں کو اس کی احتیاج ہے کہ اگر وہ انسانی زندگی کو اپنے اپنے انداز میں حقوق سے محروم کر دے پر مہر نہ ہوں تو انہیں مطالبہ حقوق کے بجائے، ایٹائے حقوق کا موقف اختیار کرنا پڑے۔ جب تک انفرادی اور اجتماعی حقوق کا تصادم رنج نہ ہو، اسلام کا اندوہ گناہ، اشتراکیت کو اس لئے مضبوط کرے گا کہ اس میں سرمایہ داری کی دشمنی کا نفسیاتی محرک موجود ہے جو کبھی فراموش نہیں کیا جاتا اور ایٹائے حقوق کے بغیر سرمایہ داروں کے خلاف احتجاج کرنے والوں کی نظر میں اسلام اور سرمایہ داری ایسا سطح پر آجاتے ہیں۔ وہ سیاسی قدر جو ابھی سارج ارتقا سے گزر رہا ہے، نشوونما کی جدلیت کے رنج و درد میں گھرا ہوا ہے۔ ایک بڑے ریاست کا وظیفہ عرف اخلاقی ہے۔ یعنی لوگوں کی جان و مال، آس و کو محفوظ کر کے انہیں اخلاقی کماں حاصل کرنے کا موقع بہرہ پہنچانا۔

۱۔ موقف کے رد عمل کے طور پر دوسرا پہلو وظیفہ ریاست کی صورت میں ہے۔ ظاہر

ہوا ہے کہ ریاست کا وظیفہ پر ز اخلاقی نہیں، بلکہ صرف معاشی ہے۔ یعنی تقسیم دولت میں انصاف ہم پہنچانے والی تنظیم کا۔ حالانکہ عصر حاضر کی تاریخ میں ان دونوں نظریات کی نشوونما سے بہت پہلے اسلامی ریاست خلافت راشدہ کی صورت میں اس پر مفسر ہے کہ اس کا وظیفہ بیک وقت اخلاقی اور معاشی دونوں کو شامل ہے یہی وجہ ہے کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے تقسیم وظائف میں مساوات پر مفسر ہیں اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس مساوات کے اصول کو اپنے اوپر لازم کرنا کیلئے احتیاج محسوس کر لی تھی اور یہ بھی فرمایا تھا کہ دجلہ کے کنارے اگر ایک کتا بھوک پیاس سے مرجانے تو قیامت میں اُس کی باز پرس کی عمر سے ہوگی۔ اس کے معنی یہ ہیں کہ ریاست کا وظیفہ اخلاقی اور معاشی دونوں ہے اور افراد کی زندگی سے تخلیقی جدوجہد کا قفل دور کئے بغیر، نہ اخلاقی کارنامہ متصور ہو سکتا، نہ معاشی خوش حالی اور نہ اسلامی ریاست اس کے بغیر اپنے وظیفہ اصلی کی ادائیگی کی ذمہ داری سے عہدہ برآ ہو سکتی ہے۔

اگر اسلامی ریاست کا وظیفہ معاشی عدل بھی ہو تو اُس پر یہ ذمہ داری عائد ہوتی ہے کہ مختلف معاشی نظاموں میں جو طریق تخلیق سے متعین ہوتے ہیں۔ اُن میں دخل اندازی کرے اور اپنی مداخلت سے معاشی بے انصافی اور معاشی عدم توازن کے راستوں کو روکے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے وقت دو نظام رائج تھے:۔
 ۱۔ بدی زندگی میں گمراہی نظام، جس کے معاشی تصورات یہ تھے کہ مولشیوں کی تعداد کا زیادہ ہونا، دولت کم ہونا یا نہ ہونا افلاس۔۔۔ اور جن لوگوں کی زندگی میں معاشی تعطل ہوا سے وسائل تخلیق یعنی مولشیوں کی ایک تعداد ہٹیا کر کے رفع کرنے، خدائی فضیلت اور معاشی توازن دوسرا نظام معیشت جو حفری زندگی میں رائج تھا، تجارتی سرمایہ دارانہ نظام تھا جس کے معاشی تصورات یہ تھے کہ سونا چاندی مالِ انصاف اور وہی رس المال تھا۔ جسے سونا چاندی، اس المال کی حیثیت سے بیتر تھا، وہی دولت مند تھا اور جو اس سے محروم تھا وہ افلاس کا شکار تھا اور جس کی زندگی میں تجارتی سرمایہ دارانہ طریق تخلیق سے افلاس رفع کرنا اور تعطل دور کرنا درکار تھا، اسے سونا چاندی ہٹیا کر دینا

ضروری تھا اس نظام کا تحفظ مشرکانہ مذہب کے سپہا سے ہو رہا تھا اس لئے اس نظام
تخلیق کی حمایت میں توحید کا انکار اور رکوع لازم تھا جس میں توحید کی بنیاد پر معاشی
توازن پیدا کرنے کی بنا پر عام نفع بخشی کا انداز پیدا ہوا اور وہ نظام توحید کی بنیاد پر
منظم معاشرے سے تضادم کی تاب نہ لاسکا۔

کہیں کہیں آبیانی کے وسائل ہتھ آتے تھے۔ وہاں زراعت کو کبھی معاشی طریق تخلیق
کی حیثیت حاصل تھی۔ مگر مذکورہ بالا دونوں نظام تخلیق ہی معاشی نظاموں کی حیثیت
رکھتے تھے۔ جب اسلام کی فتوحات میں توسیع ہوئی اور بہت بڑے بڑے دارکے بنتے ہو گئے
تو زرعی نظام غالب معاشی نظام کی حیثیت اختیار کر گیا جس کے معاشی تصورات یہ
تھے کہ قابل کاشت زمین پل بیل بیچ، وسائل آبیانی اور کاشتکاروں کے لئے ہی نہیں
آنے تک اناج اور مولشیوں کے لئے چارامہیا ہو تو معاشی اعتبار سے آسودگی اور معاشی
تخلیق جدوجہد میں اضافہ متصور ہوگا اور یہ وسائل ہتھ نہ ہوں تو معاشی تخلیق میں نقص
اور انداس متصور ہوتا تھا۔ جب زرعی نظام کی توسیع اور اس کے زیر اثر جلد سے یہ
دارانہ نظام کی نشوونما ہوئی تو زرعی نظام سے ایک عام معاشی توازن اور معاشی آسودگی
پیدا ہوئی اور ایک طویل عرصے کے بعد زرعی طریق پیداوار کرنے کے لئے جاگیرداری نظام
وجود میں آیا جس میں خیر کا پہلو یہ تھا کہ جاگیردار کو ریاست کے نمائندے کی حیثیت حاصل
تھی۔ مالکانہ حقوق حاصل نہ تھے اور اس کے وقار کی شرط یہ تھی کہ اس کے حیطہ اقتدار میں
کوئی فرد حاجتمندی میں مبتلا نہ رہے اور حاجتمندی کا ازالہ وسائل پیداوار کی تقسیم کے
بجائے پیداوار کی تقسیم سے عمل میں آ رہا تھا اور یہی جاگیرداری نظام کا منصف تھا۔
کیونکہ اس میں معاشی استحکام کے دوام کی ضمانت نہ تھی۔ اگر جاگیردار پر مزعومہ خود
غالب آجائیں تو معاشی استحکام کا ختم ہو جانا ضروری تھا۔ جاگیرداری نظام کی پشت پناہی
ملوکیت کے سیاسی نظام سے ہو رہی تھی۔ جب سیاسی اعتبار سے شخصی ملکیت کا منصف
زوال پذیر ہوا اور معاشی اعتبار سے جاگیرداری نظام رو بہ انحطاط ہوا تو یہ وہ زمانہ تھا
جب مغرب میں مستعمراتی نظام ابھورہا تھا۔ مستعمراتی نظام کی عمر جب سیاست میں

زوالِ پزیر ملکیت سے اور محبت میں زوالِ پذیر جاگیر دارِ نظام سے ہوا تو ہر قادی
کے باوجود ملکیت اور جاگیر داری نظام کی حمایت کرنے والے عوام اپنے اندرونی ضعف
کی بنا پر اسے بچا بیٹے سے محذور ہو گئے اور مستعمراتی نظام کو غلبہ حاصل ہو گیا۔

یہی اس اسلام کے اجتماعی نظام کا زوال شروع ہوا۔ جو لوگ خلافت راشدہ
کے بعد سے اسلامی اجتماعیت کے زوال کا نظریہ قبول کرتے ہیں وہ ایک طرف تو اس سے
عاجز ہیں کہ خلافت راشدہ کو بھی مہربانی اجتماعی نظام منوا سکیں، کیونکہ قرآنی نقطہ
نظارہ سے مسلمان تاریخ کی یہاں بھی کئے بغیر خلافت راشدہ ہی منتخب ہیں اور جنگِ صفین کی
دہر سے تصویر پیش کرتے رہے۔ (معاذ اللہ) اور دوسرے خلافت راشدہ

کے فوراً بعد نظامِ معاشرت کے غالب آ جانے کو قبول کرتا بھی اس بات کے مترادف ہے کہ
خلافت راشدہ کے بعد سے اسلاف کی خود کشی اور مسلمانوں کی تاریخ اسلام سے اربابِ خوف
انکار، سرکشی اور بغاوت کی تاریخ ہے۔ — اور یہ غلط فہمی اس بات کو نہ سمجھنے کی
وجہ سے پیدا ہوتی ہے کہ اولیٰ امام کے منصبِ اقتدار پر فائز ہونے کا طریق کار کیا ہے؟
— حقیقت یہ ہے کہ خلافت اولیٰ میں وہ عام انتخاب ہے۔ خلافت ثانیہ میں وہ

منازک ہے جس کے لئے بعد میں تائیدِ عامہ حاصل ہوئی۔ خلافت ثالثہ میں وہ انتخاب ہے
یعنی سلیکشن۔ خلافت رابعہ میں وہ پھر عام انتخاب ہے اور اب صرف ایک طریقہ کار
باقی رہ گیا کہ اگر کوئی شخص قوت کی بنا پر برسرِ اقتدار آجائے اور یہ ضمانت دے کہ اس کا
اقتدار اسلامی مصلحت کی خاطر استعمال ہوگا اور خود اس کے لئے اسلامی قانون و احکام
ہے تو یہ سب سی ترغیباتیں قبول ہوگی یا نہیں؟ — جو اسے نفع لائے اسے جائز ہے
اسے ناجائز سمجھنے کا صرف یہ صورت ہے کہ ملکیت و معنی طرازی میں ہم دو کتب شپ
کا مضمون مخرنی قدر سے حاصل کریں کہ بادشاہ وہ ہے جو خود کسی قانون کا تاج فرما
نہ ہو اور اس کا تاج سے نکلے ہوئے ہر عقد کو تو ان کی حیثیت حاصل ہو۔ حالانکہ جو
سور میں کی تاریخ میں ایک دن کے لئے اس انداز کی ملکیت وجود میں نہیں آتی۔

مغرب میں جب ملکیت کے خلاف احتجاج ہو تو جمعہ کی نیت منقطع ہونے سے روک دیا

جمہوریت کی اساس یہ نظریات ہیں کہ ذریعہ علم حقیقت صرف حواس ہیں اور بنا بریں صرف
 خصوصیات کو حقیقت کی حیثیت حاصل ہے اور اس نظام حقیقت میں ایک خوشگوار میدان
 سب سے بڑی غایت ہے اور اس نظریہ سے اخلاقیات کا جو تصور پیدا ہوتا ہے وہ یہ ہے
 کہ لذت کوئی معیارِ اخلاق ہے اور اس بنا پر اجتماعیت کی اساس یہ قرار پاتی ہے کہ خیر
 وفاداری یا نسلی وحدت سے وفاداری یا معاشی مفاد کے ایک ہونے سے وفاداری، اساس
 اجتماعیت ہے افراد میں ان کی خواہشات حقیقت ہیں اور خواہشات کے اعتبار سے سب
 افراد برابر ہیں اور تکمیل خواہش کے لئے منظم ہونا ضروری ہے اور یہ تنظیم مطالبہ حقوق کے
 کے لئے قائم ہوتی ہے۔ یہ مطالبہ مطلق العنان سلاطین کے خلاف پیدا ہوتا ہے جن کا موقف
 یہ تھا کہ سیاسی تنظیم میں اولی الامر کی حیثیت، حاکم کو حاصل ہے بخلاف اس کے جمہوریت
 نے یہ موقف اختیار کیا کہ اقتدار حاکم کا نہیں محکوموں کا حق ہے۔ جسے ان کی خواہش کے
 مطابق پورا کرنا ضروری ہے۔

یہ صورت حال دراصل سیاسی فکر کی نشوونما کی جدلی صورت سے پیدا ہوتی ہے اور
 یہ دونوں موقف ایک دوسرے کے خلاف ہیں۔ سیاسی نظام میں جمہوریت کی نشوونما کے
 اس پس منظر کے پیش ”اسلامی جمہوریت“ کے نام سے یاد کرنا ایسا ہی
 ہے جیسے اسلامی ناحشہ کاری، اسلامی بت پرستی، اسلامی سود خوری اور اسلامی کفر و
 باطل اسی طرح اسلامی سوشلزم کا نعرہ بھی ہے۔

معاشی نظام طریق پیداوار سے متعین ہوتا ہے اور طریق پیداوار تاریخی جبر ہے۔
 ہم نے گٹھ باننی نظام کو اپنے مقاصد سے
 سازگار بنانے کے لئے فردی تشرقات کر کے اسے اپنا لیا۔ سماجی سے مایہ داری نظام
 کو بھی ہم نے اپنے مقاصد سے ہم آہنگ کر کے اپنا لیا۔ جاری سماجی داری نظام کو بھی ہم نے
 اپنے مقاصد سے ہم آہنگ کر کے اپنا لیا۔ زرعی نظام کو بھی بعض فردی تشرقات لازم کر کے
 قبول کیا۔ جو گروہ داری نظام کو بھی اپنے مقاصد کا ہم آواز کر کے اپنا لیا۔ اس کے بعد جب
 معاشی انقلاب کی قیادت اور سیاسی سیادت ہمارے ہاتھ سے چلی گئی اور ہم مستعمراتی

نظام کی رشت میں آگئے تو استعماری نظامِ معیشت میں حربِ خواہش تصرفات کرنے کا سد باب سے محروم ہو گئے مگر استعماری نظامِ معیشت جس کے خلاف احتجاج کے طور پر قومی آزادی کا مطالبہ ہوا اور مغرب میں صنعتی سرمایہ داری نے غالب آگیا جس کے مدد سے تصورات یہ تھے کہ تخلیقی محنت ایک فروختی جنس ہے۔ اگر محنت کے خریداروں کی تعداد بہت کم ہو اور محنت کشوں کی تعداد بہت زیادہ ہو اور سرمایہ دار طبقہ محنت کے خریداروں کی تعداد کے نام سے کم رکھنے پر لبند ہو تو نہ کی افلاس اور موثری تعطل کا شکار ہوگی اور اگر محنت کے خریداروں کی تعداد بڑھائی جاسکے جسے اسلام بڑھانا چاہتا ہے اور اس تعداد کو بڑھا کر محنت کشوں کی آسائش میں اضافہ کر سکتا ہے تو بعض ذریعہ تصرفات کے ساتھ صنعتی تخلیق کے نظام کو بھی اپنانا ضروری ہے جس میں انفرادی اور اجتماعی حقوق کا تضاد ختم کیا جاسکے اور اگر سوشلزم کو ایک مختلف نظامِ تخلیق مان لیا جائے جس میں اجتماعی اور انفرادی حقوق کا تضاد ختم اس لئے نہیں ہوتا کہ سوشلزم انفرادی حقوق کے انکار پر لبند ہے تو اس صورت میں اسلام کے تحفظ کی طرف یہ صورت ہے کہ ایسا حقوق کی بنیاد پر معاشرہ قائم کرنے کے لئے سوشلزم کے انقلاب کا تدارک اسلام کے جوابی انقلاب سے کیا جائے۔ جب ہی یہ ممکن ہو گا کہ اسلامی ریاست اخلاق اور معیشت دونوں کو اپنا وظیفہ قرار دے۔ اخلاق اور معیشت کے ربط سے سرمایہ داری نظام اور اشتراکی یا استعماری نظام دونوں کو ہی انکار ہے۔ سوشلزم کا احتجاج انفرادی سرمایہ داری کے خلاف ہے جسے سوشلزم سیاسی انقلاب سے ختم کرنا چاہتا ہے اور انفرادی سرمایہ داری نظام میں ہر چیز کو قابلِ خرید و فروخت جس قرار دیدیا گیا ہے چاہے وہ دین ہو یا دنیاوی۔ حضرت ہویا تقویٰ۔

اندریں صورت سرمایہ دار مذہب کے لغزے کو بھی اپنے سفارے سے استعمال کیا جاتا ہے۔ اس صورت حال نے اشتراکیت یا اشتراکیت کے نقطہ نظر سے اسلام اور سرمایہ داری کو ایک مفہم میں لاکھڑا کر دیا ہے۔ اگر انفرادی سرمایہ داری نظام اپنے اندرونی مفاد کی بنیاد پر سوشلزم کی جارحیت کے مقابلے میں خود کو باقی نہ رکھ سکے تو مسلموں کا یہ دعویٰ ہے۔

اسلام ایک مکمل ضابطہ حیات ہے اور فقہی احکام میں حقوق کے درمیان ہر نوعیت کے تضاد کو ختم کرنے کی ضمانت ہے۔ اس لئے بے معنی ہو کر رہ جاتا ہے کہ اگر طاقت سے جوانی القادس کے انداز میں سوشلزم کی تحریک کا تدارک نہ کیا گیا تو احکام فقہی کے پیچھے، قوتِ زلفہ کی پشت پناہی سے محروم ہو کر اسلامی ریاست نہ تو اپنا معاشی و تہذیبی انجام دے سکے گی و نہ اخلاقی و طبیعتی۔

زندگی ایک وحدت ہے اور اخلاق اور معیشت باہم دگر جوانی، اضافی مستثنائی و جوبی طور پر ایک دوسرے سے مربوط ہیں۔ اس ربط کے نقطہٴ نگاہ سے اسلامی منظمہ کے لئے سوشلزم کے جواب میں سیاسی اور معاشی انقلاب کی قیادت مسلمانوں کے ہاتھ میں رہے بغیر نہ تو اسلامی ریاست کا وجود ہوگا نہ اس کی عدلیہ اور استئنائیہ کی۔

(اسلامی انقلاب زندہ باد)

اسلامی آئین کی شرائط

سب سے بڑی رکاوٹ جو جدید ترین ذہن کو عدم اسلامی ریاست اور اسلامی آئین سے باز رکھتی ہے یہ کہ

۱۔ غصہ جاننا مذہبی اور خدائی فضائل کے لئے ایک چیلنج ہے۔ اگر انسانی علم ترقی کر رہا ہے اور انسانی شعور تجربے کی روشنی میں وسیع تر ہوتا جا رہا ہے تو یہ کیسے ممکن ہے کہ ایک نذر و حد درجہ نادان، غلبہ السفوفہ و التیلم کی شخصیت ہمیشہ ہمیشہ کیلئے حیار کمال اور ایک ہی کتاب میں کائناتوں اب سے چودہ سو برس پہلے ہوا تھا ہمیشہ ہمیشہ کے لئے سرچشمہ ہدایت کیلئے منظور ہو سکتی ہے۔ عدم عدم کی تاریخ کا وہ دور جو تیس سالہ مدت پر مشتمل ہے ہمیشہ ہمیشہ کے لئے کیلئے بہ اعتبار خداوندی غی مبالغہ کی بات کیونکہ یہاں کی تنظیم کا نمونہ کمال منظور ہو سکتا ہے؟

۲۔ اگر زندگی متحرک کسب اور مدارج ارتقاء کے ریکی ہے تو زندگی کے ارتقائی پیر سے منظر نظر کرنا کیسے درست ہو سکتا ہے؟

۳۔ ایک ریاست کے لئے آئین ایک ناگزیر احتیاج ہے اور عدم دور یعنی کائنات کے اور پاکستان جمہوریت کے ماحول میں ایک جدید ریاست کے اس مشکل کے ہوتے ہوئے

پاکستان کا آئین سدھی کیونکر ہو سکتا ہے

۴۔ غصہ جاننا کی روح اخلاق و مذہب

کے بچے کی شخصیت، درسیات پر منحصر ہے۔

۵۔ سب متکبیر غصہ جاننا کے موبیت

کے نتیجہ میں جدید سوچ کی میں جس میں سوچ

پاکستان کا آئین سدھی کیونکر ہو سکتا ہے

جب کہ اس کی ریاست کی نسبت نہ تو یہ

متکبیر ہے کہ اس کا نام مہمیت ہے۔

نیز اس کے وہ جمہوری ہے۔ نیز کہ اسلامی

ریاست میں نہ ہر حکومت کے برہنہ

کا انداز یہ ہے کہ لا معبود الا الشہوت
اور لا وجود الا البطن سب سے پہلے تو اس
مئلے پر نہیں کو صاف رکھنا اور کار ہے ۔
کونفل دو طرح کے ہیں ۔ ایک وہ جو ہمیشہ
ہمیشہ کے لئے کامل ہیں ۔ جیسے اخلاق
اور مذہب اور دوسرے وہ فلفل ہیں
جن میں ارتقا منظور ہے جیسے وہ علم
اور معاشی تخلیق کا عمل ارتقا کا نتیجہ
یہ ہے کہ جو حق حق ترقی پذیر ہیں وہ مادہ
سے پیچیدہ اور پیچیدہ سے پیچیدہ تر ہوتے
جاری رہے ہیں ۔

دوسری سب سے اچھی بات یہ ہے کہ
حق و باطل کی آدیندیش ہی ازل سے کائنات
کیان نون ہے ۔ نفع بخشی حق ہے اور مضر غومہ
مناد باطل ہے اور مضر و دونی و اریوں پر تنظیلات
نہ کہ موجب ہیں اور نہ مکیہ اساس پر تنظیم
اس رعایت کی ضامن ہے ۔ اوپر اسی کی
ریاست جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
قیادت میں "مدینہ منہ" شہر کی ریاست
کے نام سے ۶۲۲ھ میں وجود میں آئی تھی
اس کے مسائل اور پاکستان کے مسائل یکساں
توان دونوں ریاستوں کا طریق کار بھی ایک ہونا
چاہیے کیونکہ آئین و عمل کی ریاست کا آئین یکساں

دستاویز ہوتی ہے جس کے تحت کوئی
معاشرہ و منظم ہوتا ہے اور ان مقاصد کے
حصول کی جدوجہد کرتا ہے جن سے وہ اپنی
بقا و کو وابستہ سمجھتا ہے ۔ بالفاظ دیگر آئین
فی الحقیقت کسی ریاست کی اپنی غایت و
حاصل کرنے کا پہلے سے متعین کیا ہوا وہ
مرتب طریق کار ہے جس میں اس کے
معاشرے کی بقا و اور ترقی کی ضمانت ہو ۔
اس طرح ہمیشہ عمرانی کا اپنے نمونہ کمال
کے مطابق ترقی کرنا منظور ہوتا ہے آئین
ایک ذریعہ ہے اور یہ ذریعہ فی الحقیقت
ریاست کی حکمرانی اساس اور غایت کے
تابع ہوتا ہے ۔ اس لئے جو ریاستیں نظم
ان کے بنیاد پر وجود میں آئی ہیں ان کے
مقاصد ہم ہیں ان کے حصول کے ذریعہ کی
وہ ہمیشہ ہمیں ہو سکتی ۔

مدینہ منہ کی شہر کی ریاست اور
پاکستان کے درمیان بہت سی مماثلتیں
ہیں ۔ جن کی بناء پر ان کے طریق کار کا ایک
ہونا بلا امتیاز جدید و قدیم کے لازمہ نتائج
مشاور ۔ مدینہ منہ کی ریاست کے وجود میں
آنے سے پہلے کنہیہ مکہ اس کے ضمانت
اور کنہیہ پاکستان کے ضمانت کے تحت

ہیں مدینہ طیبہ کے قیام کے وقت یہ کہ
مسلمان مکہ میں باقی رہ گئے تھے اور پاکستان
کے وجود میں آنے کے وقت مسلمانوں کی
بہت بڑی تعداد ہندوستان میں رہ گئی
جن کی جان و مال اور آبرو و معرشت
خطرِ مہیب کی آگ میں جلتے ہوئے تھے۔ پاکستان میں
بے ۱۰ اور یہ مسئلہ مشترکہ ہے کہ ہم یہ ملک
سے کیسے مسائل حل کر سکتے ہیں؟
۲۔ مدینہ طیبہ کی شہر میں ریاست میں
پچھلے دن سے کئی عینہ مسلم گروہ موجود تھے
اور پاکستان میں بھی پچھلے دن سے کئی عینہ
بقیہ موجود ہیں۔

۳۔ مدینہ طیبہ میں کئی عینہ اور انصار
روگردہ تھے جن کے منہ و تہ ہیں تمام بڑے
نماہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر
میں دفن ہو جاتا تھا اور پاکستان میں بھی
مقامی عینہ اور گردہ ہیں جن کے منہ و تہ
گمراہت ہیں اور یہ گمراہ و مہم فاسق
مذہب پر منحصر ہو سکتا ہے۔

۴۔ مدینہ طیبہ کی شہر میں ریاست میں
دوسری عینہ ریاست کے لوگ تھے جن میں
ایک عینہ کی حیثیت رکھتی تھی کیونکہ
نماہر انکار کی بنا پر وہ وہیں آئی تھی

دوسری ریاستیں جعفرانی نسل یا معاشی
مفاہ کی حیثیت پر قائم تھیں اور پاکستان
بھی تمام انکار کی بنا پر وہ وہیں آیا ہے
اس سے ایک عینہ کی حیثیت رکھتا ہے
اور دوسری عینہ ریاستیں جعفرانی نسل
اور معاشی مذہب کی وحدت پر قائم ہیں۔

۵۔ مدینہ طیبہ کی شہر میں ریاست کے
قیام کے وقت بھی دنیا کی بڑی دو طاقتوں
رقیمہ و کسری کے آپس کے غنا و کی وجہ سے
امن عالم ختم ہو گیا تھا اور پاکستان کو
بھی یہ سوال درپیش ہے کہ اقتدار کی اور
سرمایہ دارانہ ذہنوں کی حامل طاقتوں
کے آپس کے غنا و کی وجہ سے امن عالم کے
سے ختم ہو گیا اور یہ بھی مدینہ طیبہ کی
شہر میں ریاست کی طرح کئی ایک طاقت
کے اندر اپنے آپ کو غنا کے بغیر استقامت
و مناسبت کا نام نہ لے سکتے ہیں کہ عینہ
پاکستان کا مسئلہ ہے۔ نہیں ہو سکتا لہذا
ان مسائل کے مسئلہ کا ہونے کی وجہ سے
ان مسائل کے حل پر ایک عینہ کا ہونا ایک
مذہب ضروری ہے۔

جو حقیقت یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
بیشک کے لئے مقررہ کال اور میاں کال کی

حیثیت دیتی ہے، یہ ہے کہ آپ نے اپنے
ذاتی مناد سے بالکل دست بردار ہو کر
خالصہ لوگوں کی بھلائی کی خاطر جدوجہد
کی تھی اور خلوص اور بے غرضی کی وجہ سے
کوئی اور اس مرتبہ پر فائز نہیں ہو سکتا۔
آج بھی اس باب میں آپ کے اتباع ہی
سے ہرگز اپنی قیادت منداستتا ہے اس
کے بغیر نہیں، اس لئے جدید و قدیم کا امتیاز
بہت معنی ہے۔

زمانہ ایک ختم ایک کائنات بھی ایک
دیہم نظری قسٹ جدید و قدیم
اس کی مشابہت کی تنظیم سے اسلامی ریاست وجود
میں آتی ہے اور اس کی یہ خصوصیت ہی
اسے اسلامی بناتی ہے کہ اس کی تنظیم میں
مناقض باقی نہ رہے، تناقض یہ ہے کہ تنظیم کے
بعد امانت کا مصائبہ حکومتوں کی فوج کے
پہلے ہوس اقتدار کی تسکین کے لئے کیا جائے
اور تناقض کا رفع ہونا یہ ہے کہ اطاعت
کام نہ ہو، حکومتوں کی فوج کے لئے کیا جائے
اور یہ عیب ممکن ہے کہ تابع اور مقلد
کے لئے ایک ہی قانون یکساں واجب تعمیل
ہو اور جب ممکن ہے کہ مَنَزَلِ مِنَ اللہ
تعالیٰ کے اتباع میں تابع اور مقلد
کو اپنا کی امتیاز ہو۔

جو لوگ ارتقاء کا نام لیتے ہیں انہیں
سمجھئے کہ دین کی اصل حقیقت تعلق بالہ ہے
جس کا اسخ ہونا دین ہے اس سے آزاد
ہونا ترقی نہیں زوالِ انہایت ہے اور
اسلام کی تاریخ کے دو مدارج ہیں ایک
دورِ نبوت و دوسرا دورِ مابعد نبوت
اور مابعد نبوت کی حیثیت اس تمام پائت کی حیثیت
کی تھوڑا بھر و ابانیت کا دور ہے جو اپنے تمام تہذیب
کے ساتھ تیسری سال کی مدت
میں نازل ہوئی اور اس دور کی تاریخ
بھی اس مئی میں ارتقاء کی تاریخ ہے کہ
تاریخی تخریج تہذیب اس حقیقت کے قریب
لے جا رہا ہے جو تہذیب وحی کے ذریعہ
شکست ہوئی ہے مگر ارتقاء کی منطقی تہذیب
اور تاریخی تہذیب مستلزم نہیں ہیں باتوں کا
سیاسی فکر کے نشوونما کا تعلق ہے اس
کے دو پہلو ہیں اور دونوں ترقی کر رہے
ہیں، ایک ریاست کے خلیفہ کے اقتدار
سے چونکہ زندگی ایک وحدت ہے۔
اخلاق اور معیشت باہم دگر مرہون ہیں۔
انسانی و فانی کا تعلق اور ماسکشی عدل
کا قہر کرنا دونوں ریاست کا ذمہ ہے۔
اس کے ہر طرف بھراؤں سے پھر رہی
میں ہیکل کے نزدیک ریاست کا ذمہ

صہف اخلاقی بے معنی ریاست جان و مال
اور آبرو کو بہ جبر محفوظ کر کے لوگوں کو
اخلاقی کمال حاصل کرنے کے مواقع ہٹا
کر۔ سیاسی فکر کی نشوونما کی منہج تیار
میں یہ "اقتصاد" کا درجہ بہت اور کارل
مارکس کا یہ مؤلف کہ ریاست کا وظیفہ
صرف معاشی ہے یعنی یہ کہ قسیم دولت
میں اختلاف کرے۔

سیاسی فکر کا دوسرا چوتنظیم کن
وہ صورت ہے جس کے ذریعہ ریاست اپنے
مناظر کو حاصل کرتی ہے اس کے اقبال
سے یہ سیاسی فکر کی نشوونما کی منہج تیار
کے تین مدارج ہیں، ایک یہ کہ ایک فرد
شخصیات کا آزادی، عدل یا صاحب
اقتدار مسکن النان بادشاہت یہ بات
کا درجہ ہے دوسرا یہ کہ اقتدار بادشاہ کا
حق نہیں عوام کا حق ہے جو وہ بیست حکم
کو تسلیم کرنے میں یہی ہے کہ درجہ ہے در
باقی دنیا کا سیاسی فکر اپنی نشوونما کی اس
تجربہ تدریج سے تیسرے درجہ پر فائز
ہو گیا۔

اسلام کی رو سے حاکم و محکوم دونوں
ہے اعتبار منہج ریاست ابھی انسان ہونے کی

حقیقت سے سیاسی اقتدار کے منہج ہیں،
اور یہ تعلیق کا درجہ ہے، اور تنظیم کے قیام
شور کی سستے پاسے چاہیں تو یہ جمہوریت
کی اعلیٰ روح ہے جس پر مسلمانوں کے علاوہ
باقی اقوام کے ذہن کو سامانی نہیں ہوتی۔

اندرون صورت اگر جمہوریت کا لغو
مدرستی مشن النان کے خلاف احتجاج کے
شور پر ابھی سیاسی فکر کو اس سے آگے نہیں
سے جا سکا۔ اور عامی سطح پر تیار خیر چھین
جہانے اور فکری قیادت سے محروم ہو جانے
کی بنیاد پر جمہوریت کا نام اپنے پر مجبور ہیں
تو ہیں اس تصور کے اپنے معنی پر انداز کرنا
چاہیے۔ ہم اپنی محکومی کے دور میں اسلامی
نظم اجتماعی کے قابل مل ہونے کی نسبت
یقین دانت دوسرے اس سے محروم ہو گئے کہ
ایک ایسا سر کے وسائل و بیرونی حد تک
اسلام کو ناقابل مل ثابت کرنے کے لئے
استعمال کئے گئے۔

اس کے دوسرے کے بارے میں
ریاست کے وظیفہ اور ریاست کی صورت تنظیم
کا سوال پیدا ہوتا ہے تو یا تو ہم ریاست
کا وظیفہ محض اخلاقی ہے اس پر امر کرتے ہو
یا اس پر کہ اس کا وظیفہ محض مدد
عدل ہے۔ اور آئین کے بارے میں اب ہم

لفظ جہو ریت کے علاوہ کسی سیاسی تنظیم
نظام کا نام لے سکتے، حالانکہ وہ
ریاستیں جو نظام انکسار (Anarchy)
(جو پر مبنی ہوں ان کے لئے آئین نہیں
مقتصد اہم ہیں اور آئین یا طریق کا مقاصد
کے تابع ہے۔

بُني الإسلام على خمس
شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمد
رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة
والحج وصوم رمضان

مگر یہ پنج ارکان وہ ستون ہیں
جن پر اسلام کی عمارت قائم ہوئی ہے۔
اس کا مفہوم صحیح مسلم کی اس حدیث کو
سامنے رکھ کر سمجھ میں آتا ہے۔

لَا إِسْلَامَ إِلَّا بِالْجَمَاعَةِ
لَا جَمَاعَةَ إِلَّا بِالْإِمِيرِ
لَا إِمِيرَ إِلَّا بِالسَّمْعِ وَالطَّاعَةِ

و کہ اسلام بغیر جماعت کے نہیں اور جماعت
بغیر امیر کے نہیں اور امیر بغیر سماع و طاعت
کے نہیں، اور وہی امیر ہے جو اللہ جل
الله والیہ والہ وسلم کے اتباع میں
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نیابت کرتا
ہے پنج ارکان اسلام کی بدولت مسلمان

وحدت کردار کی بنا پر مشعر وحدت کے
مشرقت ہوتے ہیں اور اس وحدت اجتماعی
کی تنظیم کے لئے عبارت درکار ہے، ان
پنج ارکان کی بدولت وہ امتیازی خدشات
بمقترار رستے ہیں جن پر اسلام کا اعجاز
ہے، جماعت کا قیام ایک وقت دین
اور ریاست اس لئے ہے کہ یہ جماعت
اس مومنانہ وحدت کردار کے حاکم
افراد کو قیام و دوام عطا کرتی ہے، یہی
جماعت وظیفہ دین بھی ہے اور ریاست
بھی اس کا سیاسی پہلو اس وقت اہم
ہو جاتا ہے جب اسلام دشمنی کا جذبہ
اس جماعت کو ختم کرنا چاہتا ہے اور
جب اس کا دینی پہلو نمایاں ہوتا ہے۔

تو ریاست کے وظیفہ کو ادا کرنے کے
وقت صرف اتنی بات ریاست کو اسلامی
ریاست اور اس کے طریق کار کو اسلامی
آئین بنانی ہے کہ وحی سے حاصل شدہ
لہ۔ قومی اور بین الاقوامی مسائل کو
حل کرتا ہے

ب۔ تاریخی ادوار کے تحت بدلتے
ہوئے تقاضوں کو پورا کرتا ہے
ج۔ اخلاقی و معاشی تقاضوں کو

ہم آہنگ بناتا ہے

۱۔ انسانی علم و تجربہ کی تنقید کا بیجا

بیجا کرتا ہے

۲۔ صحیح ترین انداز سے اس انسانی

دین و کردار کی رہنمائی کرتا ہے اور

منہ بول سے کوہ پوٹے چھوٹے گروہوں

میں منتشر کرتا ہے ۔

لے لے لے لے !

۳۔ یہ اعلان کرتا ہے کہ مندرجہ ذیل

لغات ٹیکس آئین میں سنگ بنیاد کی

حیثیت رکھتے ہیں ،

۱۔ آزر و آل قرآن مجید حق و نفی غشی

دفعہ ۱۰۱ ہے ۔ نوٹ : انسانی کی فلاح

اور اس کا انکار آزر و آل قرآن مجید

ہے ۔ یعنی ایسے افراد اور جماعتیں جو طبعاتی

امتیازات کے تحت قدرتی عامہ کی راہ

میں مضامین پیدا کرتی ہیں ، انہیں بہتر

برداشت نہیں کیا جائے گا ۔ یہ داری

کے علمبردار اجتماعی حقوق کی غنی کرتے ہیں

اور انسانی کیمت کے علمبردار انفرادی آزادی

اور انفرادی حقوق کی غنی کرتے ہیں ۔ یہ

دوڑا اپنے اپنے غم و غمہ من و رات کیو بہ

کے انفرادی اور اجتماعی حقوق کے تصور

کو رفع کرنے سے قاصر ہیں ، اسلام ایتائے

حقوق کی عالمگیری پر معاشرے کی بنیاد رکھ کر

اس تصور کو رفع کرتا ہے ۔

۲۔ اسلامی حکومت شورائی اساس

پر چلانی جائے گی مگر عوام کی رلے اور

مشورہ و حاصل کرنے کے لئے ضروری حالات

کے تحت خدمت راشدہ سے ماخوذ

ہوں گے ۔

۳۔ یہ وہ جمہوری ترقی کا رجس ہیں

سب سے ترقی کے رفیع ہونے کی ضمانت

موسم و قابل قبول ہوگا اور عوام کو اور

مسلم مفکرین اور عالموں کو تنقید کے مواقع

بہت کرنے اور فکر و عمل کو اسلام کے مطابق

بنانے کی غرض سے ان طریقوں کا پوری

طرح شائع کرنا ضروری ہوگا ۔

۴۔ باب ۱۱۱ عقیدہ کو اندرونی اور

بیرونی احوال اور مؤثرات کے تحت پوسے

اختیارات تسلیم کیے جائیں گے تاکہ متوازن

معاشرتی سبکی ، انسانی نفس و انسانی حقوق

اخلاقی فضائل اور انفرادی بہبود اور اجتماعی

مصلحتوں کو بروئے کار کرنے اور ملحقاتی

ممتازات اور انسانیوں کو حبلہ ختم کرنے

کے لئے ضروری ہیں ۔

۵۔ وحی کا عطا کردہ علم تحریری اور
 انقلابی اقدامات کے بجائے آئینی اقدار
 کے عمرانی احوال کو بہتر بنانے اور ارتقائی
 آئینی انداز سے جدوجہد کرنے کو پسند
 کرتا ہے، اس لئے کسی کو اس کے لئے ان
 منصب سے محروم کرنے کی اجازت نہ
 ہوگی۔ اگرچہ اراضیات اور کارخانے
 قومیاتے جانے کی حد کو پہنچ جائیں بشرطیکہ
 انہوں نے تاریخی تقاضوں کی تکمیل اور قومی
 تعمیر میں اپنا منصب برقرار رکھا ہو۔
 ۶۔ بین الاقوامیت آج تک قومی
 غصیت کے رجحانات پر غالب نہیں
 آسکی اس لئے انسانی ارتقاء کا پورا خیال
 رکھتے ہوئے ہر ترقی، لسانی، جنرانی،
 وحدت کو پوری حذر و محتاط حاصل ہوگی۔
 اس آئینی شرط کے ساتھ کہ مرکزی قوت
 دفاع کے خلاف اثر انداز نہ ہو اور تنظیمی
 غایات کی اور معاشی عمرانی اور سیاسی
 تنظیمات کی یکسانی کو برقرار رکھے۔
 ۷۔ قرآن کے تقاضائی نصب العین
 کو حاصل کرنے کے لئے زرعی پیداوار
 کی تعمیر، عدل و انصاف اور مساوات
 کے انداز میں پورا امن جدوجہد آئینی طور پر

جاری رہے گی بشرطیکہ مخالف اصولوں
 کی اعتدال انگیزی، غیر آئینی طریقہ کار
 اختیار کرنے پر مجبور نہ کر دے۔

۸۔ مسلم قوم کے مختلف گروہوں میں
 تکرر و تکرر بلند فکر کو نشوونما دینے کے لئے
 حکومت کا فرض ہوگا کہ وہ برادرست
 تعلیمی اداروں کے ذریعہ نوجوانوں میں
 قرآنی مقصد کی تلقین اور تبلیغ کرے۔
 تاکہ ان میں تنظیمی سیاسی، معاشی، قومی اور
 بین الاقوامی مسائل کے حل کرنے کی ایسی
 پیداوار اور رہنمائی کی جدوجہد کے لئے
 کے لئے اعتماد حاصل کریں اور وحی کے علم کی
 نسبت دوسرے مذہبوں اور غیر مذہبی گروہوں
 کو بے وجہ حذوت و خطر میں مبتلا نہ رہے
 ۹۔ محفوظ یک جہت۔

۱۰۔ آئینوں کو انتخاب کی بنیاد پر
 مجالس قانون ساز میں حق نیابت اپنے
 حقوق کے تحفظ کے ساتھ حاصل رہے گا۔
 ۱۱۔ دفعہ چھ کے ماتحت مہاجرین کو
 بھی بحیثیت مہاجر کے اپنی تقاضائی، لسانی
 حیثیت کو محفوظ رکھنے کے لئے ایک نیا
 مہیا کرنا ہوگا۔

۱۲۔ حکومت کا فرض ہوگا کہ وہ علوم
 کی تمام ضروریات تعلیم اور روزگار اور

اقتدار کا سرچشمہ

اقتدار کا سرچشمہ، اقتدار کی کاپر شمشیر
 ہے، اُمّتِ مسلمہ بنی بنا اس اقتدار کی
 سینہ ہے، مگر چونکہ اُمّت کا ہر فرد
 اقتدار بنیابی پر عمل پیرا ہو تو اختیار
 عین ہی کے اختلاف سے ظریق کار کے
 اختلاف پیروں کے اور است و احث
 کی جنگی زندگی کا لڑی و درہم بہم پہنچا
 اس سے اُمّت اپنے میں سے کسی ایک فرد
 کو اپنا امیر مقرر کر کے تمام اختیارات اس
 کو تفویض کر دیتی ہے۔ وہ اولیٰ و مدبر ہوتا
 ہے اس کی دو جہت ہوتی ہیں، یک جہت
 میں وہ خدا کے سامنے جواب دہ ہوتا ہے جو
 مقرر الہی ہے، دوسری جہت میں وہ امت
 کے سامنے جواب دہ ہوتا ہے جس نے اپنے
 بنیابی اختیار و اقتدار کا اس کو امین بنایا
 ہے، اس طرح ایک جہت میں وہ خائن
 حق پر طبع اور دوسری جہت میں وہ
 بنیاد و اُمّت ہوتا ہے، اس خائن کی
 میں کسی اعتبار سے بھی غیریت نہیں ہوتی
 بلکہ مختلف اور مستخلف میں وحدت و

عینیت کی نسبت ہوتی ہے، پس جو
 مرکز خلاف الہیہ ہے، بعینہ وہی خلاف
 اُمّت کا مرکز ہے، اور جو اقتدار خلاف
 ہے وہ بالکلیہ اقتدار الہیہ ہے اس لیے
 اُمّت کی بنیابی حکومت و مصلحت
 الہیہ ہوتی ہے۔

یہ حکومت اپنے مزاج کے لحاظ
 سے عارض ہوتی ہے، کیونکہ اس کا منبع اللہ
 رب العالمین ہے اور اس حکومت کا امیر
 مقرر اللہ تعالیٰ ہے نسبت رکھتا ہے
 اس لئے اس کی فکر و نظر میں آفاقیّت
 اور ہمہ گیر می ہوتی ہے، پس یہ حکومت
 کسی خطہ یا ارضی ملک محدود نہیں ہوتی
 بلکہ اس کا رجحان ہمیشہ ایک عالمگیر حکومت
 کی حد تک راجع ہوتا ہے خواہ وہ کسی
 محدود خطہ یا ارضی پر یا بغیر قیام کیوں نہ ہو
 اس حکومت کے رجحان آفاقیّت کے
 سامنے جنس انسانی حدیں سننی لگتی ہیں
 تا یہ کہ تہ بہ تہ گہرائی میں دنیا میں
 پیچھے ہوئے مسلمان رشتہ ازجید میں نسک ہو کر

حجم واحد ہو جاتے ہیں، حذاہ وہ مشرق میں
ہوں یا مغرب میں، حذاہ وہ گورے ہوں یا
کالے، عربی ہوں یا عجمی، رومی ہوں یا حبشی
سب ایک ہو جاتے ہیں اور حکومت نیابی
ان تمام افراد امت کی نمائندہ ہوتی ہے
جب حکومت تمام افراد امت کی
نمائندہ ہوتی ہے تو وہ اشراۃ امت کی بھی
نمائندہ ہے اس دلیل سے کہ آخر اشراۃ بھی
تو افراد امت ہی ہیں اور حکومت تمام افراد
امت کی نمائندہ ہے اور یہ کہ امت میں
اختیار ہی ہوتے ہیں، اشراۃ بھی ہوتے ہیں۔
پس حکومت اختیار و اشراۃ سب ہی کی
نمائندہ ہوتی ہے۔

اس سوال کے جواب میں حسب ذیل امور
قبل توجہ میں :-

۱۔ امت مسلمہ خیر امت ہے نور منانی
کے لئے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر اس
کا شعار ہے، اسی پر ہے کہ وہ اندر امت جنوں
نے اپنے نفوس کو سب سے پیچھا کرنا بالمدون
اور نہی عن المنکر کے حکوم و مہمیں نہیں کیا ہے۔
وہ دوسرے نفوس پر مدون کیا کریں گے ؟
اور اگر کریں گے تو اس کے معنی کیا یہ نہ ہوئے
ان مَنَافِقَ النَّاسِ بِالْبَرِّ وَالتَّقْوَىٰ نَفْسُهُنَّ

پس امر بالمعروف اور نہی عن المنکر
کا اور میں روح اپنے ہی نفس کی طرف ہو گا جب
اپنا نفس اس امر نہی کو قبول کرے گا، تو
نفس کی سمیع و اطاعت باطنی کا بہرہ ان
افعال کی صورت میں ہو گا جو مدون و نہی
کے منہر ہوں گے اور منکر یا شر کے منہر نہ
ہوں گے، یقیناً خیر امت سے قسم کہ، اگر وہ
پیشہ نقل ہوتی ہے۔

منصف یہ ہے کہ خود اصلاح یافتہ نہیں ہیں

وہ دوسروں کی اصلاح نہیں کرتے اور جو
خود اصلاح یافتہ ہیں وہ ہی اصلاح ہو سکے۔
مگر نفس فانی کی گونا گوں نیابت میں سے
کی کیفیت یہ بھی ہے کہ وہ درجہ درجہ
ہوتا ہے مگر نیکو کونایح سمجھتا ہے۔ اس
حالات میں جو منصفین ہیں وہ منصفین کی حیثیت
سے خود کو متعارف کرتے ہیں اور جب ان
سے یہ کہا جاتا ہے کہ زمین پر نہ رہو چھوڑو
تو وہ جواب دیتے ہیں کہ ہم تو منصف نہیں ہیں
منصف ہیں۔

وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَيْنَ
يَدَيْهِمْ قَالُوا أَنَا تَقَوُّونَ مَتْلُوحُونَ
مَتْلُوحُونَ

”حالاں کہ وہ منصفین نہیں ہیں کہ“

مستندین ہیں۔ مگر انہیں یہ شکر نہیں ہے کہ
بہر حال کو صحت سمجھتے ہیں وہ دراصل انصاف ہے
یہاں وہ حقیقت ہے جس کو سہل و سحر
کیا یہ ہے۔

ہر کے نام سے براہ راست دیکھو اس

نام سے جو دیا ہے کہ وہ جہاں ہے

یہ وہ انہیں جو تیز یہ سے ہم دم ہیں
دقتِ ملبسہ کی دیکھا کہ صدق میں نہیں
فرمان ان کا نصیب ہے یہ وہ لوگ ہیں
جن کی باطنی زبان حلقہ دہانی ہے وہ تواری
وہ شہید کی پروردگار کا نفس کو اپنے خود
ان کے علم میں ان کا مقام معین ہے۔ مسیہ
میں شہید کو اپنی صفت میں مساوی تمام
کو کہتے مگر وہ اس مقام سے متزلزل کرتے ہیں
اس میں تہذیب سے خود بخود گمراہ جاتے ہیں۔
عیسیت کی لپٹ اور شہد کی آواز ہے اس
تخلیل و کراؤٹ کا موجب ہوتی ہے اس
سے رزقِ خدائی پیدا ہوتے ہیں۔

حکومت کا مصلح "تشریف" خدائی ہے

ہر روزیہ خدائی کے سہ باب پر مشتمل ہے وہ
حکومت کی صورت عوام کا جو منہج نظر ہیں
ہے اس کے منہج نظر تو دروز کا متفق مجاہد
ہے۔ اب اس کی خدمت و رزق الہی اہمیت

کرنی تو حقیقت یہ ہے کہ وہ خود ہی حاکم ہیں
اور خود ہی محکوم ہیں اس لئے فضاہل کے احکام
مقتضیہ کہ وہ منہجِ خیر ہیں "خیر پسند" ہیں۔
خیر خدائی امت ہیں۔ عملِ حسنہ ان سے سرزد
ہوتے ہیں اس لئے ان کو نیکو کاری کی جزا
دینا دینا میں سے گی۔

اس کے برعکس خیر کی ضد شہر ہے جو فضاہل
اختلاق کا منبع ہے۔ پس رزقِ خدائی کے
احکام مقتضیہ ہیں کہ وہ شہر کیے۔ ورنہ
سے مل انوس منہجِ شہر ہیں۔ شہر پسند ہیں۔ شہر
امت ہیں۔ ہرے اعمال ان سے سرزد ہوتے
ہیں۔ ان کا سزا ان کو دین دینا میں سے گی۔
یہ دروز حکمِ خیر دہر کس سے
رگہ سے؟ انہی ہے کہ امت سے ہی یہ احکام
رگہ سے کہ اس کے نزدیک یہ جہہ ہے اور یہ
شہر ہے چہ یہ احکام جاری کس پر ہوتے ہیں؟
امت پر ہی جاری ہوتے ہیں۔ جاری کون
کرتا ہے؟ وہ خود یا نذرانہ کو امت اپنے
اختیار سے تفریق کرتی ہے وہ تفریق
اختیار سے کہ ہر بار سب حکومت ہوتی
وہی ان احکام کو جاری کرتے ہیں۔ پس
نذرانہ امت اسی حکم سے محکوم ہیں جو ہونا
سے اپنے نفسوں کو پروردگار کا اور حکومت

یعنی اسی حکم اعادہ کرتی ہے جو انہوں نے اپنے نفسوں پر لگایا تھا، خود کوئی حکم نہیں دیتی خود وہ حکم دینے والی معلوم ہوتی ہو، مگر وہ حقیقت میں حکم قبول کرنے والی ہر یعنی حاکم نہیں بلکہ محکوم ہے، کیونکہ یہ حکم انفرادیت سے اپنی زبان میں سے حکومت کو دیا ہے کہ وہ ان کے تسلیم قانون کے مطابق ان پر حکم جاری کرے۔ پس حکومت کا اجر اسے حکم یعنی ایسا ہے جیسا کہ امت نے اجر لے احکام کیا۔

اس لئے انفرادیت ایک اعتبار سے خود حکم دینا اور دوسرے اعتبار سے خود ہی محکوم ہیں، اسی طرح رہا یہ حکومت میں سے ہر ایک فرد کی ہی حیثیت ہے کہ وہ ایک اعتبار سے حاکم ہے اور دوسرے اعتبار سے محکوم ہے۔

پس جس کسی نے اپنے آپ کو منہ پر خیر بنایا تو خیر کے لئے وہ اپنے نفس پر نیک عمل سے چونکہ تمام اعمال کا سرچشمہ نفس انسانی ہے، اس لئے اس نیک نفس فرد سے "اعمال خیر" سے نکلنے والا ہے اور اس پر پونہ خیر کا حکم لگائے گا۔ وہ صحیح ہوگا اور دوسرے نفس بھی جو اس پر خیر کا

حکم لگا ہیٹھ لگے، وہ حکم وہی ہوگا جو اس نے لگایا تھا اور حکومت بھی جو حکم اس پر صادر کرے گی وہ حکم وہی ہوگا جو اس نے اپنے نفس پر لگایا تھا، اور جس سے خیر کا صدور ہوا تھا۔

اسی طرح جس کسی نے خود کو منہ پر خیر بنایا تو شر کے لئے وہ خود اپنے نفس پر نیک اعمال سے اور چونکہ تمام اعمال کا سرچشمہ نفس انسانی ہے اس لئے شر بھی نفس فرد سے نکلنے والا ہے لہذا اس سے نیک اعمال سے نکلنے والا ہے اور شر کا حکم لگائے گا وہ مستحق واقع ہوگا۔۔۔۔

دوسرے انفرادیت کے حکم میں اور حکومت کے حکم میں اسی حکم کا اثر ہے جو اس نے اپنے نفس پر لگایا تھا۔ اب اگر اس کی سزا دی جاتی ہے تو سزا دینے میں حکومت حکم نہیں سبب بلکہ محکوم ہے اس حکم کی جو زبان نفس سے اس فردیت نے حکومت کو دیا ہے کہ اس نے یہ نیک ہو کیا ہے وہ جرم ہے اور وہ جرم مستحب کرتا ہے کہ اس کی پاداش میں اس کو سزا دی جائے پس وہی مجرم ہے وہی جرم کی سزا دینے والا ہے۔

یہ جو ہم نے کہا تھا کہ حکومت اشراقی
نمائندہ نہیں ہے، اس کا مطلب یہ ہے
کہ حکومت کی نظر میں تمام اذاریات
اچھے ہیں، تا تو یہ کہ وہ اس نظر سے کہ
خلاف خود کو اپنے نظر بر عمل سے برے
نماست نہ کریں۔

پس خیر ایک اپنا ہی نقطہ نظر ہے جس
پر ریاست کی تشکیل ہوتی ہے اس کے
برعکس شروع میں نقطہ نظر ہے جو خیر کی غرض
ہے، وہ تدریب ریاست کے ہم معنی ہے۔
اس سے وہ تمام مورخہ نظر پر مبنی ہیں وہ جو
ریاست ایک ایسا ایجابی ادارہ ہے اس
کے پس منظر سے، صرف ایک ایسا ایجابی ادارہ
ہے، یہی نہیں ہے اس سے وہ انفرادی
ایجابی نہیں ہیں بلکہ اس نظر سے اس کی ضرورت
رکنے ہیں۔ ریاست ان کی نمائندہ نہیں
ہے، نہ وہ ریاست کے نمائندہ ہیں۔

غیر توحید میں موقوفی چیز نہیں ہو
کہ وہ ایک جتنی جتنی معروضی حقیقت ہے
وہ انفرادی جہاز جہاز میں رکھتے ہیں، مگر
نہیں کہ نفس یا حمد کی طرح باہم ایک ہوتے
تو وہ ان کے لیے ہیں کہ ان کے اندر ان کے
ہو تاکہ ان کے درمیان وحدت

عینیت کی نسبت حقیقی ہوتی ہے، خدا ویہ
اندر کتنی بڑی جماعت پر مشتمل کیوں نہ ہوں۔
اس جماعت کی ہیئت کد، یہ ایک ایسی
وحدت ہوتی ہے جو عقیدہ توحید کا عینی
معروض ہوتی ہے۔ وحدت الہی کا جو عقیدہ
ذہن میں موقوفی حیثیت کے تحت وہ اب
نارح میں معروضی حیثیت کے کارفرما
ہو جاتا ہے، یہی وہ راز ہے جس کو واقف ہوا
مجسّم جو جمیعاً لزمہ کر آتش کار کیا گیا ہے
مماں دین نے اس حکم سے یہی مطالبہ کر
کیا ہے کہ مسلمان تمام جماعت چاہیں، ان
درمیان رہنے سے منہ کیا گیا ہے۔

ایک حدیث میں مذکور ہے جو نفس
جماعت سے ایک ہر ایک کو جو
کی مرستہ ہے۔

یہ عقیدہ توحید کی وہ معروضی جہت ہے
جو دنیا و مافیہا کو چند سہ ہوانیوں کا
وہی چمک رہی ہے جس کو نفس و فانی واری
کے خیال سے اہل رحمہ اس سے پھر رہے
ہیں۔ وہ کہ وہ ہمارے ہیں کہ اس میں
چون نہیں ہے۔ روح پرانہ کہہ چکی ہے
یہ دین کا خالی خالی ہے اور صفر سب کا
بلکہ روح کا سب ہے۔

اس طرح وہ دین و مذہب جو زندہ و پائندہ حقیقت

ہے، اور جو سرچشمہ حیات ہے اور اپنے ہر منبع کو حیاتِ جاودانی عطا کرتا ہے، اہل رسم کے باتوں محض رسومات کا گورہ کہ دھندہ ابو گیا، حالانکہ ہر رسم کو مبنی بہ حقیقت ہونا نہ کہ نرمی رسم بے حقیقت جس سے حقیقت کا انکار، خالق کا ابطال لازم آتا ہے، خدا زبان پر اقرار توحید رسماً کیوں نہ ہو، اس کے لازمی نتائج یہ ہیں۔

۱. فساد فی الارض

۲. نوع انسانی میں توحید الہی کے فقدان سے باہمی وحدت کا فقدان۔

۳. مستعدِ زندگی جو خدا نے بنایا ہے وہ غیر منقسم و سوچ جانے سے ہر فرد کا مقصد زندگی اپنی خواہش نفس میں محدود و سوچ جانا۔

۴. دوسرے نفوس کو ان کی خواہشوں کی تکمیل کا موقع نہ دینا، بلکہ اپنی خواہشوں کی تکمیل میں دوسرے نفوس کی آرزو کی کو روک رکھنا۔

۵. اور انفرادی مفاد کا سکھ جارتی ہونا۔

۶. روحانی اور اخلاقی زندگی پر

مروت و نرمی سوچ جانا، مبادی مادی و

منا و مادی کا مقصد رائج سوچ جانا۔

۷. تعاون اور تعاون کی روح قائم ہو

کر، شخصی اغراض کی ترویج

۸. وہ قوم جو اس قسم کے لشکر پر مشتمل

ہو جو اخلاقی و مروت مند کے ساتھ فساد

سورج اور اخلاقی مروت مند کے ساتھ فساد

سورج و اخلاقی مروت مند کے ساتھ فساد

میں حیثیتِ نبیہ کی خواہش کی جگہ نجی مت

شعقی و اخلاقی کی غلبہ سے بیت کر

۹. ہر فرد کا اپنے نفس کو مرکزِ طالب

و پائنت بنالینا اس سے طلب دریافت

کے دوسرے مان و اسباب، کاما سامان و

اسباب جنگ میں بدل جانا، باہمی نزاع

و پیکار جنگ و جدال اس سے مرکزیت

کا لازمی مزاج ہے۔

۱۰. تمدن اور معاشرے کے تقاضے

شخصی ہو کر، خود غرضی، خود کامی، نفس

پروری کا معاشرے میں عام سوچ جانا۔

۱۱. اخلاقی فساد کی جگہ مذہبی اخلاقی

کار رائج پذیر ہوتا۔

جاتی ہے۔ من حیث النعم زندہ رہنے کی
 صورتیں اس میں منقود ہو جاتی ہیں۔
 پس لفظ میں اس کا قومی جہد منطوق
 ہو جاتا ہے اور مدد کہ حیات میں اس کے
 مندرج و منحوب ہونے کی پیش گوئی کی
 جاتی ہے۔ یہ پیش گوئی اور عمل ہی تو ملتی
 زبانِ حال سے کرتی ہے اور مبنی برحق ہونے
 کی وجہ سے کہی جاتی ہے۔

اسلام کی ریاست کا باشندگان کی ریاست سے تعلق

و نسبت جو اس سے فروغ کو ہوتی
 ہے یا نہ رہے اور جو اجزاء کو اپنے گلے سے
 لے لیتے ہیں۔ یہی حق الفرو ریاست کو ریاست
 سے ہے۔ یہ فقر و حرمت و عینیت کا تعلق
 ہے جو کسی قوم کی کوئی عجزیت نہیں ہو
 گی۔ اس کے اندر ریاست کا غیر ہوں و یا
 ریاست نہ ادا کی جیہ ہو۔ کیونکہ یہ ریاست
 غیریت ریاست و اندام میں شمار ہو
 چکا ہے۔ اس کے جو کہ ریاست کا شریک و منتظر
 ہو جاتا ہے تو عموماً اس ریاست کے ملکوں کی
 میں مقیم ہو جاتے ہیں اور اگر ریاست

کا وجود و تمام و پیکر میں باقی رہ جاتا ہے
 تو پھر اندر ریاست کا وجود کا تمام رہ
 جاتا ہے، اور ریاست امریت و استبدادیت
 میں بدل جاتی ہے یہ دونوں صورتیں جو
 جو غیریت سے پیدا ہوتی ہیں، ریاست اور
 اندر ریاست کے حق میں طاقت و تباہی
 کا سبب ہیں۔

برخلاف اس کے اسلامی ریاست کی
 بنیاد غیر یہ عینیت پر ہے اس کی بنیاد سے
 ریاست تمام اندام کی نمائندہ ہوتی
 ہے اور ہر فرد اس کو اپنی حکومت سمجھتا ہے
 اس طرح اسلامی ریاست میں آباد کردہ فرد
 افراد کی کثرت اپنی ریاست کو وحدت کا
 عین ہوتی ہے ان کا وجود ریاست کے وجود
 پر منحصر ہوتا ہے ان کی منفعت ریاست کی
 منفعت پر منحصر ہوتی ہے حب ریاست
 خارجی یا داخلی عوامل سے بنی ہو رہا ہوتا ہے
 تو باشندگان کی ریاست کی تباہی کا شکار
 ہونے میں مضمر نہیں رہ سکتا۔ درحیث ریاست
 کی قوت و مقدرہ اور ان کی قدر کی ممانعت
 ہوتی ہے تو اندر ریاست میں اندام کا مجموعہ
 ہوتا ہے اور وہ مقدرہ و فائدہ ہوتے ہیں۔
 اس لیے کہ ریاست اپنے اخلاقی جہد کے

محاذ سے اگرچہ کسی محدود خطہ اور اُٹنی پر
منحصر نہیں ہے بلکہ تمام عالم اس کی منہوی وسعت
میں شامل ہے اور اس محاذ سے کہ وہ عالم کو اپنی حدود
میں جذب کر لینے کی استعداد رکھتی ہے۔

ایک ہمہ گیر ریاست ہے، پھر بھی وہ جس
خطہ ارضی پر بھی قائم ہوتی ہے اس کے بنیادی
امول تمام دوسرے زمین کے لئے کی گئی
اساس حکومت ہونے پر جس طرح وہ
کسی خاص خطہ میں سوتے ہیں۔

حکومت الہیہ

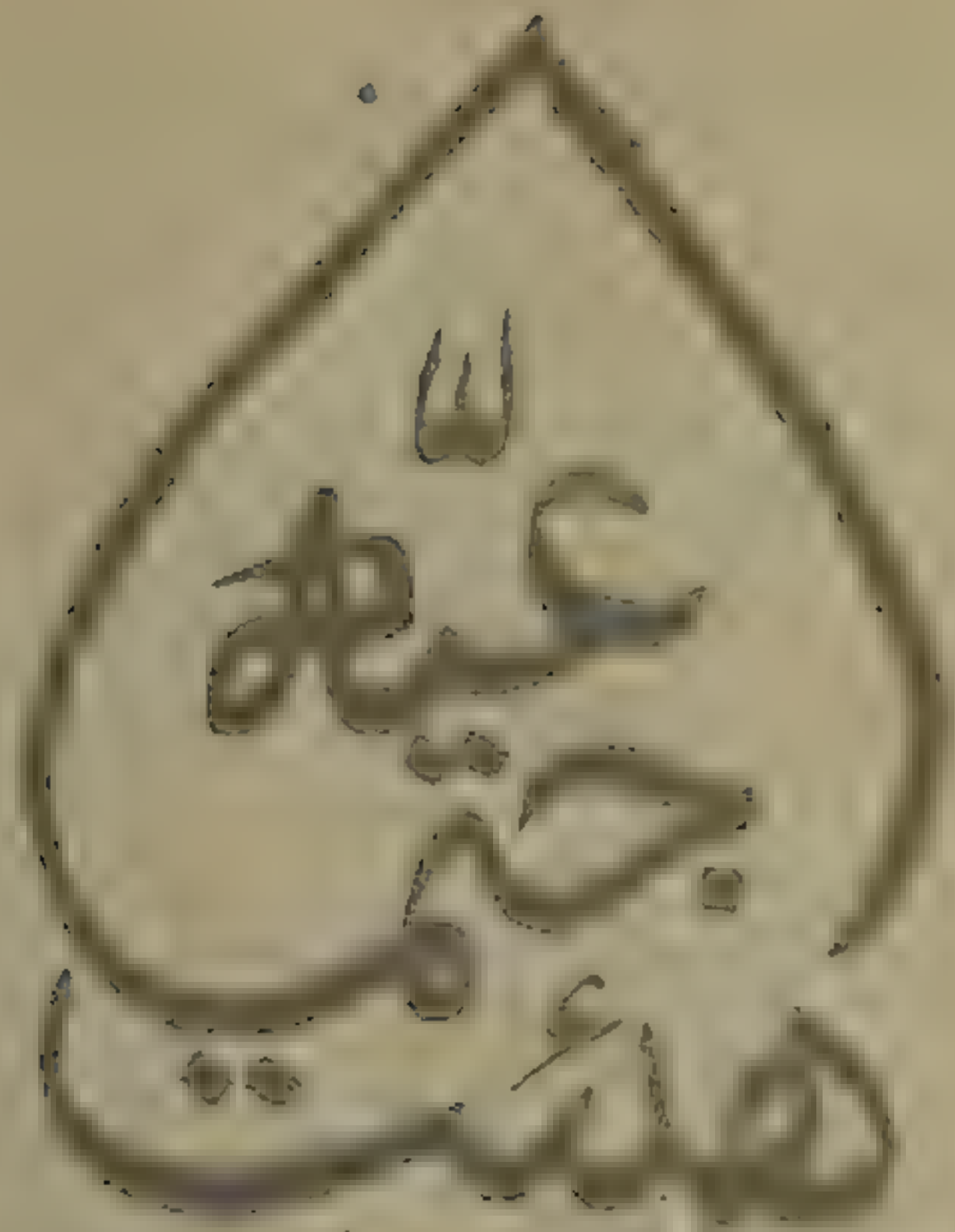
ربوبیت مطلقہ ظاہر ہوتی ہے تو رحمت
مطلقہ بن جاتی ہے۔ پس اللہ رب العالمین
اور محمد الامین ایک ہی حقیقت
کے در رخ ہیں۔ وہ رخ جو غیب کی طرف
ہے اللہ رب العالمین کی ذات سے ملتی
ہے۔ اور وہ رخ جو ظہور کی طرف ہے
اللہ تعالیٰ کی عنایت کا ان سے تعلق
عرف نام ہے

جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کی سنّت
کمال کے مظہر جامع ہیں۔ اس سے آپ
کو خدا کی معرفت سے رسول بنا کر بھیجا
کیا ہے۔ تمام نظام کے لئے خدا کا ارشاد
رحمت فرماتا ہے۔

حکومت الہیہ اسی عین پر

کی تشریح ہے جس کی حقیقت ربوبیت
ہے اور جس کی صورت رحمت ہے۔
امت مسلمہ کا ہر فرد اس حقیقت و
صورت کے تحت تھوڑا کو عینیت
پر سے کرنے کا ذمہ دار ہوتا ہے۔

یہ عینیت کہ امت اور فرد و صورت
سے عینیت ہیں۔ امت کو مرکز رحمت پر
کو دنیا سے۔ وہ نفس و عینیت و جسم کے
لئے زندہ رہتے ہیں۔ وہ عینیت و حیات
حکومت کا قیام ہوتا ہے اور یہ عینیت
ربوبیت اللہ رحمت کے محور پر گردش کرتی ہے
جس کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ وہ دنیا و آخرت کے
ہر فرد کو ہر قسم کے نفع و برکت اور نفع
اندوز سے موزوں رکھے۔



عقیدہ توحید و وحدت اُمت کو مستلزم ہے
 وحدت اُمت سے ہیبت اجتماعیہ کا ظہور ہوتا ہے
 اُمت کے افراد میں باہم غیرت نہیں بلکہ عینیت ہے
 جس طرح خودکشی ممنوع ہے افتراق و انتشار بھی ممنوع ہے

اسلام کے بنیادی اصول بِنِیَ الْاِسْلَام عَلٰی خَمْسٍ شَهَادَةِ اَنْ لَا
 اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاَنَّ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ و
 اِقَامَ الصَّلٰوةِ وَاِيتَاءَ الزَّكٰوةِ وَاجْتَنَابَ رَمَظَانَ (متفق علیہ)
 اپنی تاریخ پر اسلام کی بنیاد سترہ ہے :- ۱۱۔ کلمہ شہادت توحید و رسالت ۲۱
 نماز ۳۱ رکعت ادا کرنا ۳۲ حج ۵۱ روزہ

التوحید

اگر مسلمان توحید میں ناقص ہے تو اس کے تمام اعمالِ صالحہ نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ ناقص ہیں اور اس لئے وہ ناقابل قبول ہیں۔
 یہی وجہ ہے کہ توحید و کواول الحکمت الخ اور میں ایمان کہا گیا ہے اور نہر مسلمان پر یہ فرض ہے کہ وہ توحید کو سچے سمجھائے اور اس پر عمل پیرا ہو۔ عین اسلام میں جو انتشار اور خلط و متوہم
 آ رہا ہے اس کے خاتمہ کی اسباب خواہ کچھ بھی کیوں نہ ہوں، مگر یہ حقیقت ہے کہ اس انتشار اور خلط
 کی علتِ فاعلی باہمی تفریق ہے۔ جو توحید کی ضد ہے۔ مسلمان عموماً توحید کی پیروی کے تفریق کے دلدل میں

مسلمانوں میں تمدن و معاشرت کے اعتبار سے شیخ، سید، غل، پٹوان، یعنی ذات پات کی تفریق سے۔ عقائد کے اعتبار سے حنفی، مالکی، شافعی، حنبلی کی تفریق ہے۔ کہیں شیعہ سنی کی تفریق ہے۔ مقلد غیر مقلد کی تفریق ہے۔ وہابی، بریلوی، دیوبندی، اہلحدیث کی تفریق ہے۔ تصوف اور صوفیت جو ان تفریق کو مٹانے کی آخری امید کا دھپ ہے وہاں خود قادی، چشتی، نقشبندی، بہروردی، مجددی، ابو العالی، وجودی و شہودی کی تفریق ہے۔

قومیت اور وطنیت کے اعتبار سے سندھی، غیر سندھی، پنجابی، غیر پنجابی، ہنگائی، غیر ہنگائی، کی تفریق ہے۔ اس طرح اس تفریق کے ماتحت زندگی کے ہر شعبے میں فرقے بنے ہوئے ہیں اور ان فرقوں میں ہر فرقہ اپنے اندر اپنی فرقے رکھتا ہے۔ مثلاً فرقہ شیعہ میں شیعہ تفسیلی، شیعہ اثنا عشری، شیعہ نازکی، جس قوم میں یہ تفریق بدرجہ کمال موجود ہو، وہ تو دوسری قوم ہو سکتی ہے۔ وہ قوم کس طرح ایک قوم پر جمع ہو سکتی ہے وہ قوم کس طرح کسی ایک منطقی نظر پر متحد ہو سکتی ہے۔

تَحْسَبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّىٰ (القرآن)

”گنتی کے اعتبار سے ان کو جماعت کہہ لیجئے۔ درحقیقت ان کے قلوب متفرق ہیں“ (یعنی حقیقتاً وہ ایک نہیں)

یہی وہ تفریق ہے جس کو مٹانے کیلئے پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے۔ یہی وہ تفریق ہے جو کفر و شرک پر منتج ہوتی ہے۔

ہر شے اپنی غصہ سے پہچانی جاتی ہے۔ تفریق کے بیان سے توحید خود بخود سمجھ میں آ جاتی ہے۔ مگر ضرورت اس بات کی ہے کہ مزید وضاحت کی جائے۔

شیعہ و اسلام سے قبل یہ تفریق ازل سے ذات پات، عقائد و رجحانات کی حدود سے گزرتی رہی۔ ایک پہنچتی تھی کہ ایک خدا کا تصور کبھی لوگوں کے دلوں سے محو ہو جاتا تھا۔ موائید شریعت و توحید سے حیوانات میں سے ہر قسم کے ہزارہ خدا بنائے گئے تھے۔ اسی پر اکتفا نہ تھا۔ چاند، سورج، و ستاروں کی پرستش کی جاتی تھی، موجودات ممکنہ کی تمام صورتوں کو خدا کا درجہ دینے کے بعد حیوانات کی پرستش شروع ہوئی تو دیوتا، بھوت، فرشتے، جنات، ہریں، دیویوں پرست گئے۔

اسلام نے خداؤں کی اس کثرت کو مٹا کر کلام اللہ کے ذریعے خدا کے

وہم انصار پیش کیا، جو بدلتہ کفار و مشرکین کے لئے حیرت و استعجاب کا باعث ہوا۔ انہوں نے کہا
 أَجْعَلُ الْإِلَهَ إِلَهًُا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ مُّجْكَاتٌ

ایسا مجھ سے بہت سارے خداؤں کو خدا کے واحد بنا دیا۔ یہ چیز تو بڑی عجیب ہے

کثرت پرچون مسائل زبان کے اس لئے انہوں نے اللہ الہ اللہ کے اس مفرد کو سمجھ لیا کہ وہ اہل
 کی کثرت میں وحدت قائم کرتا ہے۔ مگر ان کی سمجھ میں یہ نہ آیا کہ یہ کثرت، عین وحدت کس طرح ہو سکتی ہے
 اس لئے استعجاب و استعجاب بالحق ہو۔

اسلام نے اپنے سرانشریہ کی تائید میں ہزاروں دراصل دربرایں پیش کئے، جو انسانی
 غور و فکر کے لئے دعوتِ زمزمہ گم رکھتے ہیں۔ انسانی دل و دماغ، فکر و تدبیر کی روشنی میں کثرت کی
 آیتوں سے نجات پا کر ایک خدا کے برتر و درجہ دار کے تصور میں ٹوٹ گیا۔ اس طرح ذہن و فکر
 کی طرف سے نجات ملی۔

وَإِلَّا تَنْفَرُوا فَمَا تَتْلُو مِنْ حَتَّىٰ تُؤْمِنُوا بِمَا قُرْءَانًا كَافٍ

بہت سے متفرق خدا اپنے ہیں یہ خدا کے غالب؟

موجودت ممکنہ وہ تمام وقت و جہان و درجہ گھنٹی تھیں، وہ خدا کے واحد میں فنا ہو گئیں
 اور اس طرح فی مابین کی وہ اعتقاد کی توجہات، جو تشکیک و تشکیک کے نام میں روں کو دل
 حیرت و سرگردانی میں قبلہ و حد کی طرف مائل ہو گئیں۔ وہ اسلام جس نے اعتقاد کی
 ہو پر پورے نام کے گونا گوں اور مختلف جہات سے منتقل کر کے پہنچی اور توحید کی طرف متوجہ کیا وہ
 انسان کی اس طرح اجازت دے سکتا تھا کہ زندگی کے کسی شعبہ میں بھی اس کے متبع تفریق و حرف مائل
 ہوں۔ چنانچہ قرآن فرمایا کہ ہم یہ کہیں اور مقتدر ہیں۔

إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلدِّينِ فَطَرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ
 الْمُشْرِكِينَ وَإِنَّ مَسْجِدِي لَمَسْجِدَ رَحْمَتِي وَلَمَسْجِدَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَلَا
 شَرِيكَ لَهُ الْإِلَٰهَ

توحید الہ کے بعد رسولوں کی کثرت کو مٹایا گیا، اس طرح پھر ان میں تفریق نہ کی جائے۔

(لَا تَفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْ رُّسُلِهِ) اس کے بعد رسولوں پر نازل

شدہ آسمانی کتابوں کی کثرت کو بھی وحدت کی صورت میں منہویا گیا۔ (یومنون بما أنزل الیك وما أنزل من قبلك ط) متفرق خداؤں، متفرق رسولوں، متفرق آسمانی کتابوں کی کثرت میں ایک خدا ایک رسول ایک کتاب کے ذریعے جو وحدت قائم اس وحدت پر ایمان رکھنے والوں کے لئے ضروری ہے کہ وہ آپس میں خود بھی متفرق نہ ہوں۔ متحد ہوں ایک ہوں۔ اگر وہ آپس میں متحد، متفق اور ایک ہیں تو صاحب ایمان اور اہل توحید رہیں۔ نہیں تو نہیں۔ کیونکہ جو لوگ اتحاد میں ناقص ہیں۔ وہ توحید میں بھی ناقص ہیں۔ اس لئے کہ جائے گاکہ باہمی اتحاد، اہل توحید کی نشان دہی ہے اور باہمی افتراق، اہل تفریق کی نشانی ہے۔

اسلام نے خداؤں میں تفریق پسند نہ کی۔ رسولوں میں تفریق پسند نہ کی۔ آسمانی کتابوں میں تفریق پسند نہ کی، پھر نہ تمام بنی نوع انسان میں تفریق کس طرح پسند کرنا چنانچہ تمام بنی نوع انسان میں وحدتِ اہلی کا اعلان ان الفاظ میں فرمایا گیا۔

• کُنْ أُنَاسٌ أُمَّةً رَّاحِدَةً نَّاسُخُوا

• يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ قُلُوبُكُمْ وَمِنْكُمْ كَافِرٌ أَيْمًا كُفُورًا ط

نوع انسانی کے دونوں گروہوں کے ذریعہ جو خدا پر ایمان رکھنے کے اعتبار سے مومن کہلاتے ہیں اور خدا پر ایمان نہ لانے کے لحاظ سے کافر کہلاتے ہیں، خدا ہر ایک کو ایک ہی سے پیدا کیا۔ اہل ایمان اور اہل کفر ایک ہی نوع، حقیقتاً یہ متحد اصل اور ان کا منشأ واحد ہے۔

مومن اور کفر کی اعتقادی تفریق وحدتِ انسانی کے منافی نہیں، مگر وحدتِ انسانی کے نظام کا دار مدار اس پر ہے وحدت کی پوری رعایت اور مابین کھدائیت پر مشرکیت۔ اور اس کی تفریق صرف اہل توحید ہی سے کی جاسکتی ہے، اہل تفریق سے نہیں، کیونکہ وہ تفریق میں گرفتار ہیں۔ اس لئے ان کی تفریق ضروری ہوگی۔

دوسرے فرقوں کے ساتھ وہ درمیانوں کو توڑنے کے لئے تفریق کر رہے ہیں۔ پھر دوسرے فرقوں میں سے تفریق اور اختلاف ایجاد کرنا ان کے اعتبار سے مختلف ہوگا۔ اور مختلف غرضوں اور مقاصد کی بناء پر۔

وہ ایک دوسرے سے متصادم ہوں گے، اور ایسے جھگڑیں گے۔ آپس میں لڑیں گے، امریکے دنیا جنگاہ
بن جائیگی اور وحشت نوکی کا شیرازہ منتشر ہو جائیگا۔

اسلام اس وحشت نوکی کا آخری تمام ہے۔ جس میں اسود و احمر، رومی و شامی،
عربی و عجمی، عیسائی و فرقہ ترک و حبشی، ہندی و سندھی کے امتیازات رنگ و نسل کے لئے کوئی جگہ نہیں،
اسلام بنی آدم کو ایک ہر گز اخوت و مساوات اور یں مکیہ برادری کا پیام دیتا ہے اور تمدن و
مہاشرت، اخلاقیات و معاشات غرض کہ زندگی کے ہر شعبہ میں سب کو نصف بھٹا، نشانہ بھٹا، مادوش
بدوش مساویانہ منعم کرتا ہے۔

اسلام کے خدائی مذہب ہونے پر سب سے بڑی دلیل یہ ہے کہ خدائی نظریہ میں تمام بزرگانِ خدا ایسا
ہیں۔ اس طرح خدا پر ایمان لانے والوں کے ایمان کے ساتھ ہر سب سے بڑی دلیل یہی ہے کہ وہ دوسرے
بزرگانِ خدا کو اپنے آپ کے جیسے ہی زندگی کے ہر شعبہ میں ان کی برابر ہی کو ملحوظ رکھیں۔

اور اپنے اقوال و افعال سے مساواتِ حقوق اور مساواتِ حقیقی
ثابت کرتے۔ اگر وہ اس میں پر پور پڑے نہ آئیں تو ان کا ایمان محال نہیں ہے۔ وہ ہرگز بل توحید
نہیں ہو سکتے جو تفرقہ پر داز، خود غرض و اہل تفریق ہیں اور جو اللہ کے بندوں کو گرد و ہوں اور پارہ
در تریوں اور جہتوں میں تقسیم کر کے آپس میں بھڑکنے لگے اور کشت و خون جاری رکھنا چاہتے ہیں۔
خلاف توحید تمام دنیا کے تمام انسانوں کو ایک مشترکہ خاندان اور ایک متحدہ کنبہ کی طرح امن اور سکون
دینے کی ذمہ دار اور ذمہ دار ہے۔

جو لوگ توحید کے زیر غفلت ہیں اور جو توحید پر ایمان رکھتے ہیں وہ تفریق کو ان کی طرف
سے ممنوع اور حرام یقین کرتے ہیں ان کو خدا کی طرف سے ایسے احکام ملتے ہیں جو ان کی بنا پر وہ باہمی
تفریق کو کسی لحاظ پر بھی گوارا نہیں کر سکتے۔ مگر اس کا کیا فائدہ ہے کہ وحدتِ انسانی کے لئے عامہ
سے کچھ اقدام یا افراد یا خواہ مخواہ روگرداں ہوں، فرقہ کی زبان میں ان اقوام و افراد کو کہ فریق اور
مشترکیت وہ منافقتیں و مشددین کے ناموں سے خوب یاد کیا گیا ہے۔ اس طرح نہ رونا و نہ پورا توحید

ہا بھی مختلف جہاں وقتوں کا سبب ہے۔

۲۔ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَلْنَا الَّذِينَ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمْ مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَلَكِنْ أَفْتَلْنَا
اتلک الرسل ال

اللہ کا پسندیدہ دین تم پر بھیجتا کہ وہ تم پر ہدایت و ہدایت جہاں سے انحراف کا سبب ہے۔

سہرات الایں عند اللہ الاسلام وراختلاف الذین اولوا الکتاب اللہ میں بعد ما جاء ثم
الکتاب بقیہ الیہم ثم من یکتفر بایات اللہ سیرج الحساب فان ما جئت فقل اسلمت
و منشی للہ و من ا یکتفر

مختلف عیسائی متبعین مسلم تک وہ ہمیشہ یہودی پر غلبہ ہے

۳۔ فَلَمَّا خَسَّ عَلَيْهِمْ الْأَلْفُ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي أَخَا اللَّهِ، قَالَ الْخَوَارِجُونَ
مَنْ أَنْصَارُ اللَّهِ، أَمَّا بِاللَّهِ، وَالشُّكُوكُ بَأَنَّا مُسْلِمُونَ

تم انبیاء مسلمان تھے، یہودی و نصاریٰ نہیں تھے

۴۔ أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ
وَلَأَسْبَ وَكَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَمْرَ اللَّهِ وَاتَّبِعُوا
كثرت شہادۃ عند اللہ (بقرہ ۱۲۵)

فما یطعن الیہم ربہم دیناً ولا کفر انیاء ولکن کان حنیفاً مسلماً و ما کان من
المشرکین
آل ابراہیم

فما و رسول کی دعوت سے انحراف کفر ہے۔

۵۔ قُلْ لِيُحْوَاشِ الرَّسُولَ، فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَدُنْكُمْ يَكْفُرُ بِكُمُ الْإِنَّمَانُ لَكُمْ

اہل کتاب سے معاملہ دیا تمہوتہ برہنہ کے ترجمہ

۶۔ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى صَوْرَةٍ مُبَيَّنَةٍ لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَعْبُدُونَ اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا

بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذُ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ قُلُوا فَقُولُوا شَهَادَاتٍ
مُسْلِمِينَ ۝ (آل عمران ۱۵)

۸۔ مَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ۝

۱۰۔ خَيْرُ أُمَّتٍ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّتٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ
الْمُنكَرِ وَتُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَتُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَتَذَكَّرُونَ أَلْوَعًا ۝ (نور)

تمام رسولوں کی امت واحد ہے۔

۱۱۔ يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا أُخْرِجَ لَكُمْ وَاعْلَمُوا أَنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ وَإِنْ هَذَا إِلَّا
أُمَّتٌ وَاحِدَةٌ وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ فَتَقَطُّ أَمْرُنَ مِنْكُمْ زَبْرًا كُلَّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُوا فَذَرُوا
فِي شَمْرِ تَكْمٍ حَتَّى يَمُوتَ (المؤمنون ۱۸)

ہر مسلمان خدا کی فوج کا ایک سپاہی ہے۔ جو خدا کی راہ میں مستقیم ہو گا اور باطل کے مقابلہ میں ہمہ وقت ہرگز
ہونے کا غم نہ کرے گا جس فوج میں باہمی اختلاف اور جھگڑے ہوں وہ کبھی کسی سر کے زیرِ منہ نہیں ہو سکتی
خدا تعالیٰ نے صفائے الفاظ میں مسلمانوں کو حکم دیا ہے اور ماضی کا وہ عدد مستمرہ اور مستقبل کا ضابطہ معینہ ہے
فرمایا ہے وَاطِيعُوا اللَّهَ وَلَا تَنَازَعُوا اور حکمِ خدا اور اس کے رسول کا اور آپس میں نہ جھگڑو پھر نام اور جواز دے گا۔
فَتَقَطُّوا وَتَذْهَبَ رَحِيمٌ وَأَصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ (الأنفال، رکوع ۲) ترجمہ اور تمہاری ہوا بڑھ جائے
اور تمہارے رب کا اللہ صبر کو یہ نواہیوں کے ساتھ ہے)

مگر مقتضائے بشریت کسی امر میں تنازعہ یا اختلاف ہو تو عہدِ عہد و عہد کا کام

لینا چاہیے۔ فان تنازعتم فی شئی فردوہ الی اللہ والرسول فان كنتم تؤمنون باللہ والیوم الآخر فاذکروا
غیروا حسن ما وراہ (النساء ۵) کسی بات میں رائے کا اختلاف متفقہ و متحدہ نصیب میں کے اختلاف پہ متفق نہ ہو
تو ردوہ الی الرسول واحداً اولی الامر منکم بعدہ الذین یستنبطونہ منکم (النساء ۵۹)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ ان اللہ عزوجل کی بیعت ثلاثاً و لیست ثلاثاً ثلاثاً یعنی بیعت کی تیسری
وحدہ نہ کرنا اور لا تشرکوا بہ شیئاً وان تعبدوا غیرہ فمحرکاً ولا تفرقوا وان تمنا صرنا من وکنا

فقط وجاءت شریعتنا بالربیم للسمیعین
 الطاعات وادبها وادبها وادبها
 والمجلد یحضره وكان فی شریعت موسی القضاة
 فألا وضلع الخاصه التي مهدمت وبینت
 فقط وجاءت شریعتنا بانقصا من ذلك
 بها النواع البر والار تفافات والاشرف
 جميعا وعلى ذلك اختلافهم فی اوقاف
 والمنهاج :

(رجح الحجة النبالة صفحہ ۸۶-۸۷)

نزل ما نزل فی ولینصلیم جنهم وسادت مصیروا
 (ترجمہ :- جو کوئی فی سخت کرے اور تہذیب
 رسول سے جب کہ ہدایت اس پر دینج ہو چکی اور مسلمانوں کی راہ کے سوائے کوئی راہ اختیار کرے رہے اس کی طرف
 بیکسر دینگے جس طرف کو وہ مڑتا ہے (توبہ کرتا ہے - تاکہ) اس کو جہنم حاصل کریں (جہنم) بہت بڑی جگہ ہے -

وما اختلفتم فی شیء فحکمہ الی اللہ (سورۃ ۲) اور جس بات میں تم لوگوں میں پھوٹت کوئی چیز ہو اس کی
 حکمتی اللہ تعالیٰ کے حوالے پر ہے -

شرع لکم من الدین ما ورثتہ بنو نوح والذی اور علینا ایڈک وما ورثتہ بنو ابراہیم وموسیٰ وعیسیٰ
 ان ائیمو الدین ولا تفرقوا فیہ ط کبر علی مشرکین ما تدعوہ الیہ ط اللہ یکتبہ ایسی من
 یشاء ویبدی الیہ من یشیب (سورۃ ۳)

وما تفرقوا الا من بعد جاءہم العلم بغیا بینہم فقد صدقکم اللہ وحمدہ اور کسبہ منہ
 یا ذین حتی اذا نشتم تنازعتم فی الامر وندیتم من بعد ما راکم ما یجوبون منکم من یرید ان یشاء
 ومنکم من یرید الا فرقا ثم صرناکم امة (لن تمانوا کوثر ۷)

ام لہم شرک وشرعہ منہم من الذین ما یذنبون بعد (سورۃ ۳)

تشریح اصول دین همیشه سبب است در اعاده هر دین میں جدا ہیں و لیکن اُمتہ جملہنا منسکاً ہم
ناسکوی فلا یناز غنک فی (اصول دین) ای ربک انک لعلی لعلی مستقیم (الحج ۴)

دین برہم سم یکن رین دیوا ولا نصرانیا ولا یعیذم الذلہ ربی
نہ امنوا بمثل ما آمنتم بہ فقد متدوا را الی الحق و اصل برہم کہما مقتدیم و حصل بینکم
الاتحاد و الاتفاق برہم لیس لیسہ و ان تلیا (عن الایمان بہ) فانما ہم فی شفق ربہ
ری ان تلو متل هذا الایمان فقد استراوا منہ فلیستہ فلیستہ فلیستہ
ثم یطلب الایمان والافتقار للحق و انما غرضہم المنزعة والظن را بعد او لا تفسیر
باب ما یکرہ من التذرع والاختلاف معاً فی ربی

ان النبی علیہ السلام بعث معاذاً و اباموسی الی الیمن فقال
لیمت (لا تحسروا و لبشراً و لا تنفروا و لا تلو اوعا و لا یثملن) (الحديث)

نہ ای کہ و استقامتین فی الحکم و لا تفتت لک لا یودی الی اختلاف اتبا علیہا فیستح
اعداوتہ (کذا فی المجموع) تبارک و تبارک من رب ریح کو بایا ہے۔ تاکہ وہ تفسیر
عزیز ہے۔ المراد بالرجح التذرع فی الحرب اس باب میں دوسری ہیں ایک حدیث ابو موسیٰ میں
لا یقتضون ان یزعموہ۔ دوسری حدیث ابو اعرابہ و وہ کہے ہائے میں ہیں۔ اغرض منہ ان التذرع
وقت بسبب لک لفتہ الرما تہ قول الی صلی اللہ علیہ وسلم لا تلو اوعا من ہما کما شہدنا شہدنا

راہین و ان قد یجحد کتبت بیہم

عن عبد بن ... ان ابنی علی اللہ علیہ السلام ... نوئی عند موتہ بثلث اشرار
مشرکین من جزیرہ العرب و ا جیز و لوفد ما کنت ابیر لکم و نسیت لک
کذا جیز و لوفد من لاجازہ و یقل اجازہ بجواز یعنی انک لعلی لعلی قدر حیدہ
میں ارمو لکم بظہیر فت و استغیبت لکم و لکن سنہ صلیان و کثرا خیر جری

جمالِ آیات

آقائے محفّزۃ العلّامہ یلاد ذہاب شاہ تاجی اعلیٰ اللہ متّٰلے

کے فارسی کلام کا مجموعہ

جو عن لیاات، منظومات رباعیات و قطعات اور
مثنوی پر مشتمل ہے

- فارس کے اہل زبان کے لئے مستند
- عرفا کے نزدیک کرم حق
- فصحاء ادب کے نزدیک ارفع
- ناقدوں کے نزدیک ادب عالیہ
- اہل دانش کے نزدیک کرائیگر
- اور فکر صالح کا علمبردار

بزمِ غیتِ بیاک و ہند کے تمام فارسی شعرائے ہیں

منفرد فکر و نظر و امتیازی لب و لہجہ

آپ کے ذاتی کتب خانے کی عزت و وبالاً کرمہ والا مجموعہ کلام

نہایت اہتمام کے ساتھ دوزخی طباعت جدید اردو شامپ، ولایتی آرٹ پیپر پر

طبع ہو چکی ہے۔ کپڑے کی مفیوڈ جلد بندی اور سنہری ڈائی۔

قیمت دس روپے

مکتبہ تاج، تاج آباد، آر ۲۲ پی ای سی ایچ ایس کراچی

آیات کی شان نزول کفر

طُغْيَانِ ظُلْمِ وَعُصْيَانِ

حقیقت نزول حکم کا سبب کفر

و طغیان حکم و عصیان کا وجود ہے جو وہ
 اگر و طغیان حکم و عصیان کہیں ہی ہو جو
 کسی وقت تک ہو جو کسی سے ظاہر ہو جو
 نزول آیات کے وقت فتنوں کا ذوق
 نہ ہو وہ کسی انداز میں یہاں آیات کی نزول کا
 سبب کیوں نہیں ہوں کہ کوئی کا ذوق ہی
 وہ کسی ان حکم کی رو سے یہ کہہ کر نہیں
 کہتے کہ آیات کی نزول کا سبب ہم نہ
 ہر حال میں یہاں کیونکر اندھا سہ
 کا وجود ہی نہ ہو کہ کہ نزول کا سبب
 یہ ہمارا کہہ رہے ہیں کہ وہ جس کی
 وہ فعل کا سبب نہ ہو جو نہ ہو کہ وہ
 نہ ہو کہ وہ نہ ہو کہ وہ نہ ہو کہ وہ

میں سے وہ جو کہہ کر سہا ہے یہ کہہ کر

میں سے وہ جو کہہ کر سہا ہے یہ کہہ کر

میں سے وہ جو کہہ کر سہا ہے یہ کہہ کر

یہ وہ ہیں کہ وہ ہیں جو کہہ کر سہا ہے
 وہ ہیں یہ کہہ کر سہا ہے یہ کہہ کر
 وہ ہیں یہ کہہ کر سہا ہے یہ کہہ کر
 وہ ہیں یہ کہہ کر سہا ہے یہ کہہ کر
 وہ ہیں یہ کہہ کر سہا ہے یہ کہہ کر

میں سے وہ جو کہہ کر سہا ہے
 وہ ہیں یہ کہہ کر سہا ہے یہ کہہ کر
 وہ ہیں یہ کہہ کر سہا ہے یہ کہہ کر
 وہ ہیں یہ کہہ کر سہا ہے یہ کہہ کر

جماعت سے افتراق

جماعت کی موت مرنا ہے

میں سے وہ جو کہہ کر سہا ہے

میں سے وہ جو کہہ کر سہا ہے

میں سے وہ جو کہہ کر سہا ہے

میں سے وہ جو کہہ کر سہا ہے

فرقہ بندیوں سے اسلام کے

جماعتی نظام کو نقصان

آج اسلام کا جماعتی نظام پاش پاش

ہو چکا ہے۔ سوائے سوام جو نہ مگر نہ ہم جہاں کا

ضامن ہے۔ نا اہلوں کے ہاتھ میں آکر کچھ محدود

نظر اور تنگ خیال انسانوں کا مذہب بن کر رہ

گیا۔ وہ اسلام جو ساری دنیا کو اپنے آغوشِ رحمت

میں لینے کے لئے آیا تھا اس کا دائرہ خود مسلمانوں

پر روز بروز تنگ ہوتا جا رہا ہے ملتِ اسلامیہ

میں ہر طرف انحطاط و انتشار نمایاں ہے خواہ

اس کے اندر ہر سبب کی بھی کیوں نہ ہوں۔ مگر

حقیقت یہ ہے کہ مسلمان اپنے جماعتی نظام کو

درہم برہم کر رہے ہیں۔

قوله عليه السلام-

"ما ضل قوم بعد هدى كانوا

عليه الا اوتوا المجدل وفي حديث ابن

عباس من انفق الناس من امر

مبتغى الطالب) فما الاسلام سنة الجحيم؟ ^{سنة}

قوله صلعم من احدث في امرنا

لهذا ما ليس بسنة فمروا

اکابر علماء کی تصریحات

اس نقطہ نظر سے مسلم افراد پر اجتماعی

دندہ داریوں کیا نہ ہونی چاہیے اور مسئلہ

اجتماعی کس طرح صورت پذیر ہو سکتا ہے۔؟

اس کا جائزہ لیا جانا چاہیے۔

کتاب اللہ میں اس "نظام اجتماعی" کو

واذان الفاظ میں واضح کیا گیا ہے:

"واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا"

(آل عمران ۱۰۲)

"تم سب مل کر اللہ کی رستی کو مضبوط پکڑو

اور آپس میں متفرق نہ ہو۔"

اس حکم پر اسلام کے اجتماعی نظام کا

مدار ہے، شاہ عبدالقادر اس آیت کی بناء پر

جماعت کے قیام کو فرض قرار دیتے ہیں۔ (مست

القرآن) آل عمران ۱۰۲۔ حافظ عطاء الدین ابن کثیر

فرماتے ہیں کہ اس آیت میں افراد امت کو یک حکم

دیا گیا ہے کہ وہ جماعت کی صورت میں منظم

ہیں اور غیر منظم رہنا ممنوع سمجھیں۔

امرهم بالجماعة وفيها هم عن التفرق۔

(تفسیر القرآن، جامعہ اسلامیہ)

یہ غیر اسلام علی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے

نحن معشر الانبياء اولاد علات

دینیت و اصل۔ (مشکوٰۃ) ہم تمام نبیوں
 صدیقیوں کی جماعت کی طرح ہیں، را
 دین یکساں ہے۔ قرآن اسلام کی سیرت جہاں
 کو مشہور و ممتاز فرمائیے وہاں کو جوق و نون سے وہی
 متاثر ہے۔ وہی وہی قوت و نون کی ہے۔

من قسوسا دین ولا تفرقوا

یہ کہ دین قسوسا دین و دین پر وہ نہ ہوں
 کہ جدا کیا ہے۔ تفرقوا نہ ہوتا
 کو پش پش نہ کرو۔ و نہ خود دین بن کثیر
 کی تائید کرتے ہیں۔

وہی متاثرات صحیح لاینباب التلا
 تمام دین کو اللہ کے شہد میں منسک

ہو کر یکساں نہ ہو جہاں کی وہ وحید
 سے جو کہی تفریق کو قبول ہی نہیں کر سکتی۔ وہ
 ہمہ گیر ہے جو مختلف پذیر نہیں ہو سکتا۔
 کہہ کر وہ فریقہ بندیوں سے غیر منہ کے رشتوں کو
 منتقل کر کے شہد میں خود کو منسک
 کر رہا ہے۔ وہی غیر منہ کو چھوڑ کر منہ کو منسک
 کر رہا ہے۔ وہ منہ کو نہیں چھوڑ سکتا اس جماعت
 کی کام نہ وہی زندگی کو درست و درست نہ زندگی
 کی تائید ہے وہ نہ چھوڑ سکتا ہے تو اس کے

قرآن کی کتابت و خدا کے زمرہ وقت ہے تو
 کہ خدا کے مقررہ خدا کے لئے ہر فرد کا یہی پروگرام

ہم اس کا نام اسلام ہے،

اس پروگرام میں ذاتی مفاد ذاتی اغراض

و مقاصد ذرہ برہم ہیں شائبہ نہیں

علم پر مبنی

عقیدے سے وفاداری

علمی دنیا سے ذرہ ہٹ کر دیکھئے کہ سہمی

دنیا میں اس پروگرام کے مطابق کہاں تک ہوگ

عمل میں ہوگئی وہی نظریہ THEORY میدان

عمل PRACTICE میں کہاں تک کامیاب ہو

ہے ایک ثابت شہدین حق و یہی گناہ مقلوبین

کی ہے جنہوں نے خود کو دین اپنی بنیاد بنا لی

کہیں موقوف کا ساتھ چھوڑتے پر خدا منہ ہوئے

حضرت نے یہ کہہ کر شہادت فرمائی کہ

تواریک سے قبل کہنے سمیۃ حضرت کی وہ

جو پہل کی برقی کہ کر رک ہو گئیں حضرت یا سمیۃ

کے رکے ہوتے تھے نہ تھے اس کے ترکے۔

حضرت حبیب نے سوچ پر جان دی حضرت زید نے

تواریک سے مانے گروں جہاں جو علم بنائی ورن

ہمہ روزہ ۱۷۰۰ سال سے یہ ملعونہ پر عصیۃ ہیں اور

ذکون کے قبیل کے، وکون یکسی کے ساتھ جام شہد

پر ۱۰۰۰ تقریب میں حضرت ماضیہ اور منہ کے سات

رفیقوں کے جان بولیاں کے سو تیر اندازوں نے

چیلنی کر دیے شہد ابن ابی حوف کے ہم سات

قبیلہ بنو مسلم کہے ہاتھوں شہید ہوئے حضرت کعب
بن عوف غفار بنی مع اپنے ساتھیوں کے ذات اطلاق
کے میدان میں شہید ہوئے۔ دنیا کے ایک مشہور
مذہب کو صرف ایک سیرلی پر غارتہ جین دیکھو
کہ اعداد میں کتنی سولیاں کتنے مذبح در کتنے قتل
تلوار کی دھار ہو کہ برقی کی آبی یا سونے کی کڑیا
بہ نرل یہ ایک قی تکینف ہتا س سے زیادہ مستند
و اس سے زیادہ صبر و آزمائش کی وہ زندگیاں
جو مہا اہمساں کی مصیبتوں میں گرفتار رہیں جنہیں
نے آگے کے شعاعوں و گرم ریت کے فرش پر آرام کیا۔
اور پھر کی سلوں کو اپنے سینے پر رکھا جو کھڑیا
ریاں دال کر گویے کے و جب پہ جابگ تریا
تو حید زبان پر تھا۔ شعب بن سب کی تیریا
تین برس تک درختوں کے پتے و سونے جڑیاں
کھ کر زہر دیا۔ سید بن دقاس متین غزوی
کہتے ہیں کہ ہڈیاں کھان کھان غیر زہری غذا
تہ ہمارے منہ زہنی ہوئے کتا جب جب مدد
لائے تو کاندوں نے ان کو دسکی ہوئی۔ ایک پرندہ
ہیں تک کہ وہ کنگ کی کر کے نیچے کوئوں میں تیریا
ہوئی بدن دیر کو جوق ہوئی ریت پر لٹے با
در سینہ پر رکھ دیا جاتی کی گردن میں رستی
باندی جاتی اور لگی گوان کو کھن جاتا ہوئی
کوئی کہ بڑے ہیں رستی ہونا کہ کھن گیان ہونا

و بایا گیا۔ ان کے سینہ پر اتنا اپنا ہی پتہ رکھا گیا
ان کی زبان نکل پڑی ہار جسی رہتے رہتے
لٹے جاتے اور مارے جاتے۔

حضرت پیر کو کئے چاچا فی میں پریشکرت
وضوا و قبا: سجید ابن زید منیر میں
کر پیٹے جاتے حضرت عثمان کو ان کے پیٹے
میں باندھ کر مارا۔ (خبر مستند)
یہ سب کچھ تھا مگر جو نشہ چڑھ چکا تھا وہ نہ
نہ تھا یہ کیسا نشہ تھا ہر س قی و ترک ان پر
کا نشہ تھا۔ وہ ہر کشت جس تہ میں
ہوئے تھے عروۃ الوثقیٰ تہ میں کھان
کفر بالطاغوت مکی ہو چکا تھا ورا
باللہ کی مبادوت کچھ پختہ

و من یکفر بکفر بکثرت و کثرت و کثرت
فقد کفر بکثرت

حضرت پیر کو کئے چاچا فی میں پریشکرت
تین خستین جس کسی میں پانی نہ ہو
کی صورت و کثرت میں ان کی صورت
کر خد و رسول صبرا وہ نہ ہو کہ

س: حضرت پیر کو کئے چاچا فی میں پریشکرت
و کثرت میں کثرت میں کثرت
الذی

بہس نوت ہیں: ہاں فراق و نشہ ہو
وہ کہ جس کی عمر کہیں نغمہ نہیں ہو سکتی۔

وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَاسْمِعُوا أَوْلَادَكُمْ
فَتَشْكُرُوا وَتَذْكُرُوا بِحُكْمِ اللَّهِ
صَبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ (انعام)
اور بچوں سے کہہ دو اور بچے ہیں
جس کو اور نہ نام و نہ بوائے و نہ ہی ہو بگ
بائے و نہ بوائے ہو۔ اللہ ثابت قدم ہے
وہ جس کے ساتھ ہے۔

وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحْسُرُوا
كُمُومَ ذُنُوبِكُمْ إِذْ قَسَمْنَا لَكَ
تَنَازَعًا فِي الْأُمُورِ تَحْصِيئًا لِّمَنْ
يَعْدِلُ أَرْكَانَ تَحْجُونَ

(سجده - ۶۵)

"اور اللہ اپنا وعدہ تم سے پورا کر چکا ہے
تو ان وقت کہ تم نے اس کے ساتھ یہاں تک

کہ تم نے نامزدی کی اور کام میں جھگڑا ہو اور
بہ چٹائی کی اس کے باوجود کہ تم وہاں ہی خوشی کی
چیز دکھائی جا چکی تھی۔

خدا اور اس کے احکام میں تو ہیں تشریف
تبدیلی و اختلاف کے کتاب اس قدر خدا کا
ہو سکتے ہیں کہ اگر مسلمان اس کا ذرا سا بچاں سمجھ
کر سکتے ہیں تو ان چیزوں کے قریب نہ ہوں۔
احد کے احکام میں اللہ نے نکتہ کا وعدہ کیا

مکہ شکر کا پیہ عزیمت نہ ہو تو بکسر
پس میں تیرا انداز ہو جس میں اللہ کی تائید ہو کہ تم
سے پہلے یہ چیز تکتے و جن کو عدل نہ ہو
ہریت تکتی۔ ان میں سے کون سا نکتہ تیرا عدل نہ
ہو نہ نکتہ تکتی۔ دیکھو یہاں اللہ نے فرمایا
اس میں یہاں یہاں کہہ میں تو دل و قریب نہ ہوں
کی۔ اور کی۔ ان میں سے تکتی اور نہ ہیئت
کے حصوں کی طرف متوجہ ہو گئے ہیں اللہ کی تائید ہو

سے۔ کہ ان کی رویت میں عرب ریت کو مائیے سے کہ وہ تفسیر مذہبی سے کہہ دیا گیا ہے۔ اور
فی حبشہ۔ اس میں رویت میں ہے۔ کہ حدیث جو موسیٰ جس میں کہ تفسیر داؤد ہے۔ اور
حدیث سرخزوہ حدیث ہے۔ حدیث نہایت سہولت و نفعت بسبب مذہب تفسیر سرخزوہ
یعنی شکست ہر مذہب کی فی حدیث کو وہ حدیث توفی کے ہر مذہب کو کہہ دیا۔ اور
مسکریہ نہ ہی حدیث میں ہی حدیث توفی میں حدیث توفی پر کہ حدیث توفی
کہ حدیث توفی نہ ہی حدیث توفی

موجاتِ رخِ خدا کو جس وقت تہ تک پہنچے تو
 کرنا ہوتا ہے نہ بے فائدہ ہوتا ہے اپنی کراہی کا حکم
 نہ منہ بڑھانے کی وجہ سے (و سپینہ می یکین)
 ان کے ساتھ نہ یہ بات کہ انعام عطا فرمایا جاتا ہے
 تو اس کے معنی میں یہی ہوتا ہے کہ نظامِ جہاں
 ہمہ ہیشہ کو قائم و دائم رکھتا ہے اور نہ ہونے سے
 خدائے دربارِ ہدایت کے کوئی معنی نہ ہونے دنیا کے کسی
 معمولی سے محروک ہو سکتے ہیں بلکہ اپنا مذہب نہیں
 ہو سکتا۔ پھر خدا کی حکمت میں بس یہی لگا رہیں
 درخوش بہمنوں سے کہ مہربانِ عالم مستحقِ در

حق نہیں تو کیا ہیں

ومن بعد مشقة ذرة خير^{أمر}
ومن بعد مشقة ذرة شر^{أمر}
كل فاعل به كسبت مرثية :

لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى
أَن يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَّهٗ مَخْرَجًا

رسول کی حق گفت

تبائی کا باعث ہے

ہدایت و نصیحت ہر سبک بند و سبک خوار کی
خاصیت دین و دنیا میں سب سے زیادہ پہچانی
خیر خواہی بہانہ کہرتے سب سے پہچانی
جو شخص سب سے زیادہ سب سے زیادہ

۱۰ فو ن ک ا ی ب ی ر س ح ق م و

انتی کتابت قدرت قلمگراں و عرف سر
متوجه کردی است تا سر کتب چند و عشر گیاهان
رو به جهنم جو بدترینا جگه است

وَمَنْ يَتَّبِعِ الْيَسْوَءَ مِنْ بَطَرٍ
مَاتَبَعًا لَهُ أَهْدَى وَيُتِمَّ غَيْرَ سَبِيلٍ
فَوَيْلٌ لِّلَّذِينَ تُوَلُّوهُ وَنَصِيحَةُ مُحَمَّدٍ
فَوَيْلٌ مِّنْكُمْ إِذَا دُعِيَ إِلَى اللَّهِ فَنَجَذُوا

جو کوئی رسول سے وفا نصیب کرے وہ جہنم
 میں پہنچے گا اور جو کوئی رسول سے کلمہ
 اور کوئی رسد نصیب کرے وہ جہنم میں
 نہیں جائے گا جس کی طرف سے یہ نصیب
 حاصل کرے جو بہت بڑی حد تک ہے۔

صراط مستقیم و میل زمین از حیدر

وہی ایک نرہ مستحکم سیرت و سیرت
ہیں کو نرہ سیرت سیرت سیرت سیرت
ہیں سیرت سیرت سیرت سیرت سیرت
وہی سیرت سیرت سیرت سیرت سیرت
کہ سیرت سیرت سیرت سیرت سیرت
سیرت سیرت سیرت سیرت سیرت
سیرت سیرت سیرت سیرت سیرت
سیرت سیرت سیرت سیرت سیرت
سیرت سیرت سیرت سیرت سیرت

۱۰ فو ن ک ا ی ب ی ر س ح ق م و

بدخود کے نزدیک میں یہی ہر گز دینا ضروری
 سمجھتا ہوں کہ یہ نہ مذہب جو مردم میں جاری و
 جاری میں یہ سب مٹی سے بنی ہوئی ہے نہ
 جتنی خاص ہے صراطِ دینی و دنیوی میں۔ اگر حد کے
 شرک امتناع کے حکم سے وجودِ رسول کے درجہ امتناع
 رشتہ کے وجود سے فرقہ بندی یا جائز ہو سکتی ہے تو سپر
 ناجائز و حرام کس چیز کے ساتھ ہو سکتا ہے؟

والتيب بهم العدو والبدعاء
خير النصيحة

نہایت یک کے لئے ان کے پس میں
دستی و برحق ڈال دیا۔ (المائدہ کرش ۳)
پس آیت پر کہ کو تفسیر سے صرفی و فیکے :-
من یک فرقتہ منہم تھالف

الأخرى هي أن أياً من طرفي محض مفقود
كالجبرية و التقديرية و المسبوبة
و المرجبية و كذا " انصاري شرح
كانسك بنه و استصوري و ليقترب
و هو دانيه ذات قوت " مسنون " انصا
فرق متعادون فكيف يكون " انصا
في " يهود و النصراني " متروق " مسنون
انتم حديث بعد عشر الف سنة و انتم
" ما في " انصا " رار " قير " يكن " مشي " من
ذات " تار " (بينهم خمس عشر ذات

عيباً في اليهود وتصري في ذلك الزمان
الذي ضرب فيه شراً في بني عيب
السلام - (بشارت)

(ترجمہ) میں نے اسے ہر فرقہ ایک دو مرتبہ کات کر
 ہو گیا۔ یعنی ہر دو میں مختلف رنگ کا ملا کر
 لپٹا کر یہ لپیٹ کر بیٹا کر دیا۔ پس اگر آپ یہ سمجھیں
 کہ مسلمانوں میں بھی تو متعدد فرقے ہیں چہرے پر فرقہ بندی
 نہ فرمائیے۔ اور انصاف کی گتے کی عیب کی بات نہ
 کرنا۔ جو کسی شخص یا قوم میں کہیں کہیں کہ مسلمانوں میں
 یہ فرقہ رسوخ لہذا حق اللہ علیہ وسلم دینا چاہیے کہ
 زمانے کے بعد حادثہ ہوا ہے اور نہ صد قرن قبل
 ہیں یہ فرقے ان کے پاس ہیں نہ تم اس سے فرقہ
 نہ کی جو یہ دور انصاف کی میں عیب قراری کی
 حق دینا میں زمانے کے ہوتے ہیں زمانے میں
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر قرن ان میں جو فرقہ
 آپ نے اس طرح فرقہ پر یہ فرقہ بندی کو عیب
 نہ فرمایا کہ علیہ وسلم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے
 عیب نہ فرمایا۔

تاریخ مسیحی حدیث جبرائیل علیہ السلام
وہم یومینہ

افسوس مسکین

دوسری بات یہ واضح ہو گئی کہ نذر و نیاز پر
بہ نسبت تحقیق حق نہیں ہو کہ نذر کی مسدود ہے۔

انفرق انہوں نے گویا جذبات میں داخل ہو کر
 غصہ نے جذبات نگاہ سے دور تر ہو کر گئے سب
 اسے ہیں کتاب و ترجمہ کی سی بات پر خود موجد ہیں
 جو ہم تم دونوں کے نزدیک ماب کی طور پر قابل تسلیم
 جہاد وہ یہ کہ ہر خدا کے سونے کی عبادت نہ کریں۔
 اور آپس میں ایک دوسرے کو پناہ نہ سنا جب قرآن
 میں۔ گرتے ہیں یہ ت کو منظور نہیں کرتے جو تو
 اس بات کے گو و ہو کہ یہ سب میں ایک ہیں مگر ان کتاب
 یہود و نصاریٰ جو اپنی موجودہ روش کو ہی دین کہتے
 ہوتے تھے خود اپنے پیغمبر و اس کی تعلیم کے خلاف شرف
 میں گرفتار رہے ورنہ بعد ازاں اقتدار و سب
 ہی سب کی قدر ہیں جس پر نصرت اس کے
 صحیحہ خد و خد کو نہیں فرما کر بچھڑے ہوئے نہ ہو
 کو ایک مرکز پر جمع کر دیا نہ مومن خور و کر
 مومن و مسلمان و مادی و اخلاقی جو جس نے
 جمیع انفرادی و جمعی کی قیادہ بندیوں کو نہ صرف
 مومن و مومن کے خلاف ورنہ ہر سب میں
 مسلمان نہ ہو کہ دین ان کے جتنی بھی کتاب
 جو نہ دس نہ مسمیٰ تے نہ کسی سے نہیں گئے
 جو ہر تہذیب و تمدن کے لوگوں سے مرکز کا
 کوئی مرکز نہیں ہے۔

"ان الذین فرقوا دینہم وکفرہم شدت
 علیہم فی شئ" (انعام)

جو انفر دین دینی نظام سے منفر ہو گئے
 اور علیحدہ علیحدہ پائیوں میں تقسیم ہو گئے انہوں
 سے کوئی مرکز کا نہیں قرآن لیتے جاتی تھے
 دین بہت ہے اور وہ ہم جہاد کی حکایت کا عدل
 کرتا ہے ورنہ وہ زمین کی حکوت کا تذکرہ کرتا ہے
 نہیں ہے یہ اندازہ ہو کہ دین کو کون مسمیٰ
 ہے اور نظام اجتماعی کو حکومت سے کتنا بڑا فرق
 ہے یا پسندیدہ بعد دین ایسے انداز
 یا حکم امت مسلمین

مگر فرقوں والی کے بعد مسلمانوں میں رشتہ
 رشتہ وہ تمام محبوب و دوست ہو گئے جن سے یہود و
 نصاریٰ معیوب ہو کر مضروب ہوئے تھے یہودیہ
 کی جگہ تفرق تفرق کی دو حد تفرق کیا تفرق
 کی تعمیل تفرق تفرق کی اور تفرق و رشتہ
 کو بڑھانے لگا۔

ولا تفرقوا مابین تفرقوا و تفرقوا
 فمن بعد منہم غلام لیلات راویڈ لہ
 عذاب اس عذاب۔ رات و رات

کتاب و سنت کو تو مرد و مرغیہ
 بنائے میں دین کا مرکز اور دین کا مرکز
 یہ ہر تہذیب و تمدن کے لوگوں سے مرکز کا

کہ سہ تہائی میں تھسوں سے خوش و تین تھسوں
سے خوش ہوگا۔ جن تین تھسوں سے خوش ہوگا وہ یہاں

۱۔ "ان اعبدہ وصدہ رد فشرکوا یہ شیعہ"

جو نہ تان یک کی عبادت کرتے ہیں۔

و کسی کو اس کا نہ یک نہیں کرتے۔

۲۔ "وان تعصبوا نجیل اللہ جہنم و لا تغفرن"

جو کسی حق کو سب میں کر مضبوط کرتے

ہو سکتے ہیں وہ اس میں مستغرق و منتشر نہیں ہوتے

۳۔ "وان تھموا من ولای اللہ امرکم ہذا"

و اگر تم اپنے دوسروں کو نیک سمجھتے ہو

تو اپنے دیکھو کہ سب کا ایک کر دینا چاہتے ہو

تو ان کے ساتھ اپنے کرپ سب میں کرانے کی سعی کرو

مفسرین کہتے ہیں کہ مستغرق نہ ہونا دین کے اندر

سب کے ساتھ تہائی سے خوش ہوگا۔

حب سہ تہائی سے خوش ہوگا تو سہ تہائی سے

خوش ہوگی یہ راز ایک سہ تہائی ہے۔ ہوں جا ہوگا۔

۴۔ "انہیں اللہ کی قدموں کی قربت کی ترقی و ترقی"

مکہ کی مہکروں میں ہوگا یا درگاہوں کی مہکروں

میں تہائی موت و حیات کا راز مہکروں میں ہے

مکہ کی حیات و موت کا راز مہکروں کی خوش و خوشی میں ہے

نظام اجتماعی سے الگ ہو کر

نماز روزہ وغیرہ بھی قبول نہیں

انتم الاعفون ان تکتفون مناس

تمہاری برکت پر تہائی کو راز مہکروں میں ہوگا۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ہمیشہ تہائی

پہنچا چہ زوں کا کہہ دیا ہے۔

۱۔ الحجۃ عتہ و عتہ

۲۔ الحجۃ عتہ و عتہ

تخمین دینا کہ جو شخص عتہ سے تہائی

بھرے ہوگا۔ رشتہ و سہم میں کی گردن سے تہائی

موج سے کا سہم کا ایک تہائی شخص زمانہ کی برکت کی

روایت کی طرف رجوع کرے گا۔ اس کا تہائی

جہنم سے خواہ وہ روزوں پر روزہ رکھے۔ اور

سہ زوں پر نمازیں پڑھتے رہے۔

۳۔ حجۃ عتہ و عتہ

عظیم امت

کا

پیشاوی قانون

دوستِ فدود پاکستان کے مسلمانوں کو انسرزدی و اجتماعتی زندگی کو تہذیب و سنّت و
راستی میں مرتب و منظم کرنے کی غرض سے دستور ذیل تجویز کیا جاتا ہے :-

منظم نام اور وسعتِ مرقعی اور انداز

دفعہ ۱۔ (الف) دستور منظم دستور پاکستان ہوگا۔

ب۔ یہ اس تاریخ و اس وقت سے نافذ ہوگا جس تاریخ اور وقت نافذ کا خط
(غور و غفلت وار اندیشہ کے بعد) حکومت پاکستان کی طرف سے سرکاری نوٹ و مرقعی
پر رات میں ہوگا۔

(ج) یہ دستور تمام حدود پاکستان میں نافذ ہوگا۔

تشریح :- حدود پاکستان کے مفہوم میں دو تمام ریاستیں و حکومتیں صوبے اور علاقے ہیں
جو پاکستان میں شمولیت اختیار کر چکے ہیں یا آئندہ شامل ہوں۔

عقیدہٴ توحید کیسے ملے گی اور وحدتِ قومی کا لزوم

مسلمان کی تعریف

دفعہ ۲۔ ہر مذہب و مذہب سے اس کی ایک بہت نالائق سے متعلق ہے۔ دوسری بہت سے
متعلق سے بدستور ہے۔

ب۔ یہ بھی بہت ہی ضروری ہے کہ وہ سد مک پر چڑھیں دی غلوں پر چڑھیں
رکت ہو اور ان کو درست رہنے کا نام کرنا ہو۔ زکوٰۃ دینا ہو۔ حج و عمرہ کرنا
رہنہ نہ کرنا ہو۔ روزہ رکھنا

دب۔ دوم سری جہت میں ضروری ہے کہ اسلامی تعلیمات کے مطابق مخلوق کے ساتھ حسن
تفریق احسن سلوک، حسن معاملات اور عدل و انصاف سے معاملہ کرے۔

تیسری چیز :- پھر ہم سب سے ضروری ہے کہ وہ اسلام کے پانچوں بنیادی اصولوں پر عقائد رکھتا
رہے۔ پھر مکیہ میں پیش قدمی طے شدہ ہے کہ توحید اول المحکمات "انتم" ہے۔ اگر کوئی مسلم توحید
میں داخل اور راسخ نہیں ہے تو اس کی نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ وغرض کہ سب عبادات ناقص و
ناقصہ ہیں اس لئے ہر مسلم کے لئے اول توحید پر عمل پیرا ہونا لازم ہے۔

کوئی شک نہیں کہ خدا کو ایک، نہ ایک جاننا، اقرار توحید کے لئے کافی ہو سکتا ہے
مگر خدا کو ایک جاننے اور ایک جاننے کا معیار بھی توحید ہونا چاہیے۔ ورنہ یوں تو ہر شخص ارباب
سے یہ سنا کر رہ کر رہے۔ وہ معیار حسب ذیل ہے جس پر قائل کو پورا اقرار چاہیے۔

تفریق سے اجتناب۔ اہل توحید کے لئے ضروری ہے کہ وہ تفریق کو توحید کی ضد سمجھ کر
اس سے تولد و فساد جتن بکلی لازم سمجھے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ
کہا کہ :- لَا تَشْرِكُوا

مساوات۔ اہل توحید کے لئے ضروری ہے کہ وہ تمام نوع انسان کو برابر اور تمام
مساویں کو برابر خصوصاً حقوق ہوئیں۔ اپنے برائیوں سے خدا
کے بتاتے ہوئے غریبوں کے مطابق سلوک کریں۔

تفریق و امتداد۔ اہل توحید کے لئے ضروری ہے کہ وہ باہمی تفریق، متنق و متنعم ہوں اور
واختصاص و انجیل۔ دنیا جیسا کہ انجیل کو اپنا نصب العین لیں
یعنی اس پر سلام جہت میں کا دروازہ ہے۔ ہر ایسی فرقہ بندی، صوبہ پرستی اور گروہ سازی
جو اسلام کے امن، ہموار نظام استقامت کے لئے ممانعت ہوگی، منافی توحید ہوگی۔

<p>التوحید اہل توحید کے لئے ضروری ہے کہ وہ باہمی تفریق، متنق و متنعم ہوں اور اختصاص و انجیل۔ دنیا جیسا کہ انجیل کو اپنا نصب العین لیں یعنی اس پر سلام جہت میں کا دروازہ ہے۔ ہر ایسی فرقہ بندی، صوبہ پرستی اور گروہ سازی جو اسلام کے امن، ہموار نظام استقامت کے لئے ممانعت ہوگی، منافی توحید ہوگی۔</p>	<p>حکومت باری تعالیٰ کی توحید سے یہ باور رکھتی ہے کہ ہر مسلمان کی توحید پر ایمان رکھتا ہے، وہ خدا کو ایک توحید ہے۔ یہ بات ہے۔ یہ وہی ہے کہ خدا کو کسی چیز پر ایمان رکھتا ہے اور اس کو کسی چیز پر ایمان رکھتا ہے۔</p>
--	---

عبادات و معاملات لازم و لازم ہیں اس کی تشریح اس طرز پر کی جاسکتی ہے کہ
 جب تک خدا کے بندوں کے ساتھ خدا کے بتائے ہوئے طریقوں کے مطابق خدا ترسی اور احتیاط
 کے ساتھ معاملات کو انجام دیتا ہے تو وہ معاملات بھی عبادت کے مندرجہ اور منج ہوں گے۔ ماسک ایسی
 طرح جب کوئی مسلم عبادت کو خدا کے بتائے ہوئے طریقوں کے مطابق خدا ترسی اور احتیاط کے
 ساتھ انجام دیکے تو وہ عبادت بھی معاملات کی صفائی اور صحت کو مستلزم و متضمن ہوں گی۔
 (التمہ) مثلاً توحید جو شخص توحید کو صحیح طور پر سمجھتا ہے۔ میدان عملی میں ضروری ہے کہ وہ تفریق پر
 قائم رہے اس طرز عمل سے وہ حقیقتاً توحید کو سمجھتا ہے۔ توحید پر ہر فرد کو مسیحا
 حقوق و مدارج حاصل ہوں گے۔ یہ حقوق و مدارج کی مساوات ابائی اتحاد و تنظیم کا باعث ہوگی
 جس کی حکومت پاکستان بھیجے تو یہ درحقیقت توحید کا درجہ دے کر اس کو فرض و پس
 قرار دیتی ہے۔

(ب) ”نبات“ انسانی مساوات ہے۔ مگر جہاں اس کی ایک جہت سراج مومنین ہے۔
 توحید اور توحید سے متعلق ہے۔ توحید کی جہت ”انسانیت“ ہے۔ انسانیت اور انسانیت
 ہے حیاتی اور منکرانہ جس شخص میں توحید اور انسانیت اس سے مساوات میں توحید خیرک ہے اور
 نماز کا ہے حیاتی اور منکرانہ سے توحید اور انسانیت کے حق میں کسی قدر مضبوط ہو سکتا ہے۔
 یہی حکومت پاکستان اور توحید اور انسانیت کے حق میں توحید اور انسانیت ہے۔

(ج) ”الزکوٰۃ“ زکوٰۃ اور سہریہ دینا ایک جو اس وقت تک نہیں ہو چکا ہے اور دنیا
 جس سے شرف و توحید ہے۔ زکوٰۃ اور سہریہ دینا ایک جو اس وقت تک نہیں ہو چکا ہے اور دنیا
 کے بتائے ہوئے طریقوں سے یہ توحید اور سہریہ دینا ایک جو اس وقت تک نہیں ہو چکا ہے اور دنیا
 میں اس کی کیا ضمانت ہے کہ مزدور سہریہ دینا کی جگہ پر پہنچ کر جیسے سہریہ دینا
 جائیں گے۔ لکھنؤ میں ابھی ابھی انسانی مسائل میں تجربات و مشاہدات کی دنیا میں توحید اور انسانیت
 ہے کہ تمام انسانی مسائل و مسائل کی توحید اور سہریہ دینا ایک جو اس وقت تک نہیں ہو چکا ہے اور دنیا
 اپنی استعداد و ذرا سی مہارت کے اعتبار سے توحید اور سہریہ دینا ایک جو اس وقت تک نہیں ہو چکا ہے اور دنیا
 اسی صورت میں توحید اور سہریہ دینا ایک جو اس وقت تک نہیں ہو چکا ہے اور دنیا

جنا ممکن ہے۔ اگر صاحب نصاب (معز یہ دارم) اس فریضہ کو قرار واقعی ادا کریں تو غیر مستطیع افرادِ قیوم کی حالت سدھارنے میں غنیمتِ شان کا میاں ہو سکتی ہے۔ پس تحصیلِ زکات کے لئے 'مُحْصِلِ مَقَر' کئے جائیں۔ بیتِ امن قائم کیا جائے۔ زر زکوٰۃ کی آمد و خرچ کے لئے ضروری قواعد و ضوابط مرتب کئے جائیں گے۔ ان اغراض کے لئے ایک جہ گاناہ رد قائم کیا جائے گا۔ جو ان مقاصد کو برائے کار لائے گا۔

(۵) "الجب"۔ "زلنس حج البیت" بشرط استطاعت تعیل حکمِ ربی ہے۔ لیکن اس کی دوسری جہت وہی "عالمی نظامِ اجتماعی" کی نگہ نشست ہے۔ وہ افراد جو مختلف الیوان مختلف اقوام اور مختلف زبانوں کے اور مختلف ملکوں کے ہیں ان میں وحدتِ عمومی در عالمگیر مرکزیت پیدا کرنا بھی ٹھنڈا جی نہیں مل سکتا۔ پس حکومت اس فرض کی ادائیگی پر احتساب قائم کریگی۔

(۶) "روزہ" ترک شہوات اور نفسی اور قوی ملکیت کی بیداری کا باعث ہے۔ طاعات میں مشغولی اور انہماک زیادہ میسر آئے۔ مگر ہر ہے کہ وہ شخص جس پر روزے کے فرائض مرتب ہو چکے ہوں، وہ "نظامِ اجتماعی" کے لئے کتنا صالح فرد ہوگا۔ مریض و مسافر کے علاوہ کسی مسلم کو اجازت نہیں ہے کہ وہ جب چاہے۔ روزے پورے کر دے، سب کے ساتھ اور مضائقہ میں روزے رکھنا ہوں گے۔ سب کے ساتھ تہذیب و یکجہ پڑھنا ہوں گی سحر و افطار کے اوقات میں سب کے ساتھ موافقت پیدا کرنی ہوگی۔ اس سے جو حکمرانی داخل ہو رہی ہے، وہ مشاہدہ ہے۔ پھر روزہ کا منصب خواہش کو توڑنا ہے۔ نفسانی خواہشیں جب منسوب ہو جائیں گی تو محض مدت میں حق شناسی اور فرائض کی کس قدر رتزم ہوگی بھلا کس کے شدید سے واقف ہونے کے بعد غریب و مسکین اور محتاجوں کی کیفیات کا صحیح اندازہ کس قدر آسان ہوگا۔ پس حکومت اس فرض کی ادائیگی کا الزام اور احتساب قائم کریگی۔

غرض کہ ہر طاعت کا مقصد نہ رہ عبادت کی محنتِ غائی، خدا شناسی و خدا ترسی کے ساتھ ساتھ ایک حرفِ توبہ ہے کہ عبادت کو نمونہ لا، تطہیرِ خیاں، تزکیہٴ قلب اور تصفیہٴ باطن حاصل کرے دوسری حرف اس عبادت کو نمونہ لے کے صالح اور نیک مومن سے "نظامِ اجتماعی" کو تقویت پہنچے اور سعادتِ فرد و جمیع صحیح مومن میں جنم پانے لگیں۔ اور اس طرح ہر مسلم کا روزے توبہ

تمام عبادات اور تمام محاذات میں خدا کی عرف ہو۔

استلزام عبادت و معاشرت اس لئے کہا جائیگا کہ عبادت الہیہ کے ثمرات میں بندگانِ خدا سے حسن معاشرت، حسن سلوک کو مستلزم میں اور بندگانِ خدا سے مسامتہ میں خوشنودی اور رضا جوئی متضمن ہے۔

اس استلزام کا نتیجہ اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ ہر اس شخص کے لئے جو اعتقاد رکھتا ہے کہ وہ مسلمان ہے، قول و فعل میں کجی اور برائی کی لازم آئیگی اور عبادات و اعتقادات میں یہ نہ ہوگا کہ مسلمان جانیں اور ان کو فہم جانے یا نیتوں کا وردوں کا دل تو صرف خدا جانتا ہے کیونکہ انسانی افعال نیتوں و قلبی صورت کا آئینہ دار ہوتے ہیں۔ اس لئے مسلمانوں کو خود زنی اور خود رانی کے بجائے خدا و رسول کے احکام پر چلنا اور حکومت الہیہ کے سامنے رو اپنے اقوال و افعال کے لئے جوابدار ہونا چاہیے۔

مخلوق

مخلوق میں تہذیب و تمدن انسانی سادی ہیں۔ خود وہ مسلمان ہوں یا غیر مسلم دفعہ ۳۔ ماں باپ سے یہ عزیز و اقارب و دست ہوں یا دشمن، سب خدا کی مخلوق ہیں۔ ہر ایک کے ساتھ دو دشمنی میں خدا و انسانیت کی بڑے دوستی یا دشمنی خدا در متعین ہے جہاں کا باعث نہ ہو۔

(الف) **لَا تَجِدُ فِي دِينِ مُسْلِمٍ**۔ ہر وہ شخص جو بنیادی عقائد و دفعہ ۴۱ (الف) پر ایمان رکھتا ہے وہ مذہباً مسلمان کہلاتا ہے۔ تا وقتیکہ اس کے خلاف کوئی امر ثابت نہ ہو خود وہ مشرب سنی، شیعہ یا حنفی ہو، کئی نہیں، شافعی و غیر ہم اسم کے کسی فرقے سے تعلق رکھتا ہو۔ **هُوَ اِلٰہی سَمٰکُمُ اِلٰہُ سَاجِدِیْنَ**

تشریح ہر مسلم کا فرض حقیقی ہے کہ وہ اپنا شرف اولیٰ خود کو تسلیم کرنے و تسلیم ہونے میں غفلت نہ کرے۔ ہر مذہب پر مسلم بلحاظ مذہب سب سے پہلے مسلمان ہے اس کے

اولاً ہر مسلم پر ان غیر مسلم استعمانیوں کی جان و مال کی حفاظت لازم ہے جو پاکستان میں آباد ہیں۔
 ثانیاً۔ وہ اپنے مراسم مذہبی کی ادائیگی میں آزاد ہوں گے۔
 ثالثاً۔ تمام معاملات میں ان کے ساتھ عدل و انصاف کیا جائے گا۔
 رابعاً۔ پاکستان کے شہری ہونے کے لحاظ سے ان کو وہ تمام حقوق حاصل ہوں گے جو ایک شہری کو حاصل ہو سکتے ہیں۔ مگر بشرط یہ ہے کہ :-

(۱) وہ پاکستانی کو اپنا وطنی بھائی سمجھیں پاکستان کو اپنا وطن سمجھ کر اپنے مخلصانہ اور فرائض طرز عمل سے ان مراعات اور حقوق کا استفادہ کریں۔ یہ خود ان کا فرض ہے کہ اپنے آپ کو مشتبہ اور شکوک حالات میں مبتلا نہ ہونے دیں۔

(۲) پاکستان کے خلاف جاسوسی، فتنہ انگیزی، سازش، تشدد، رسائی، بہ گوئی، براندازی، ناقابل معافی جرائم ہوں گے۔

(۳) مذہب اسلام اور کلمائوں کے خلاف کسی قسم کی متانہ انداز یا مفسدانہ یا توہین آمیز تجاویز، تحریروں، تقریر، تصاویر، نقوش، مرتبہ، اشتعال اور کتاوتہ جیسی دینی و ملی تعزیر جرم ہوں گے۔

بشاکہ منافق اور مسلم میں مابعد قیاد کی شے نہیں ہے۔ وہ تو میدان رسالت و زبان سے اقرار اسلاموں کی طرح کرتا ہے۔ دھمکانے کو ناز بھی دے رہا ہے۔ نہ بوق دیتا ہے۔ حق لڑتا ہے روزے رکھتا ہے۔ ان سب باتوں کے باوجود وہ منافق ہے کیونکہ یہ سب چیزیں دھوکہ دہی کا نصاب ظاہری چیز ہے۔ جیسا کہ وارد ہوا ہے۔

اِنَّ الْمُنَافِقِيْنَ يُخَدِعُوْنَ النَّاسَ وَلَوْ عَادَ عَصَانُهُمْ وَاِذَا اَقَامُوا فِي الْمَسْجِدِ
 تَامُوا كَسَالًا يُرَاؤُنَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُوْنَ اللّٰهَ وَلَا تَحِيْلًا مَّا كُنَّا بِهٖ
 بِرَبِّكَ ذٰلِكَ لَآيٰتُ هٗمْ لَا يَخْلُوْنَ اِلٰهًا اِلَّا هُوَ لَا يَخْلُوْنَ شَيْئًا هٗمْ كَذٰبٌ
 تَجَدَّلُوْا سُبُوْحًا يَّهٗمُّ الْاٰزِلِيْنَ اَمِيْنًا لَا تَخْلُوْا رُءُوْسَكُمْ فَرِيْضًا يَّوْمَ النَّصِيْبِ

دُونِ الْمُؤْمِنِينَ ۖ أَتَرِيدُونَ أَنْ تُمْنُوا بِاللَّهِ عَلَى كُفْرٍ سُلْطَنًا مُبِينًا ۚ إِنَّ
الْمُنْفِقِينَ فِي الدَّرَجَةِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُمْ نَصِيرًا
إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ
فَإِنَّ لَاحِثَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ (النساء رکوع ۱۰)

(ترجمہ) :- منافق وہ ہیں وہ دنیا کی باتیں کرتے ہیں اللہ سے اور وہی ان کو دغا دے گا۔
جب وہ کھڑے ہوں گا تو کھڑے ہوں گی باتیں لگوں کو دیکھو کہ وہ اور یاد نہ کریں
اللہ کو مگر کہ وہ ہر ایک کو دھوکے دے گا۔ نہ ان کی طرف اور نہ ان کی طرف اور
جس کو اللہ چاہے اس کو اپنے لئے پسند کرے اور نہ ہی اسے ایمان دلاؤ! کافروں سے
دوستی اختیار نہ کرو مسلمانوں کو کبیر کرنا یہ چاہتے ہو کہ خدا کی رحمت پورے
دور پہنچے پر غافل ہو۔ منافقین کو متروک و زرخ کے سبب سے نیچے طبقے میں ہے اور
ان کیلئے جہنم کوئی سزا نہیں ہے بلکہ ان کو جہنم میں لے کر جائیں اور اپنی اصلاح
کریں اور نہ ان کو سزا ہو اور نہ ان کے لئے سزا ہو۔ یہاں پر وہ ایمان والوں کیساتھ
(۱۱)

أَلَا أَنْتُمْ كَذِبُونَ ۚ وَاللَّهِ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَتَدْرِكُونَ الْقُلُوبَ ۚ أَلَمْ تَكُونُوا أَكْثَرًا
وَلَا يَنْفَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ كِبْرَهُنَّ ۚ (التوبہ ۱۲)
(ترجمہ) :- حقیقتاً وہ کفار اور کذاب ہیں اور وہ نہیں آتے مگر کہ مگر جی ہائے
و زرخ پہ نہیں کرتے مگر ہر جہت سے
منافقین اور کافروں میں قریب قریب ایک جہز مرہ کے افراد ہیں۔ وہ دوزخ میں ہیں
مناقد مساکت ہی رکھے جائیں گے۔

إِنَّ اللَّهَ يَدْعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَاذِبِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا (النساء ۱۶)
(ترجمہ) :- اللہ منافقوں اور کافروں کو دوزخ میں ایک جگہ اکٹھا کرے گا۔

اللہ نے منافق ان ہی کو فرمایا ہے جو کفر پر چڑھتے ہیں اور کچھ مسلمان ہیں۔

میں ثابت قدم نہیں۔ خدا کی عبادت میں کابلی کرتے ہیں خدا کو کم یاد کرتے ہیں مصروفات و خیرات میں بُرے دل سے خرچ کرتے ہیں۔ یہ ساری قباحتیں صرف اس وجہ سے ہیں کہ وہ حقیقتاً منکر توحید ہیں، توحید کے منکر ہونے کی وجہ سے ان کی عبادت میں اور انفاق سب ناقابل قبول ہو گئے اور وہ جہنم کے مستحق ٹھہرے۔ اب اگر وہ توبہ کریں اور اپنی اصلاح کر لیں اور خدا کو مضبوط پکڑ لیں اور دین کو خلاص کے ساتھ قبول کریں تو ان کا شمار مومنوں میں ہو سکتا ہے۔ نفق و شقاق اور تفریق، یہ سب توحید کے منافی اور شرک و کفر کی علامت خافی ہیں (اللہم احفظنا)

معلوم ہوا کہ زبانی اقرار دل سے برائے نام اللہ اللہ کرنے سے ہر سچے مسلمان کے ادا کرنے سے اور ایسی ہی دوسری اور باتوں سے کام نہیں چل سکتا۔ مسلمانوں پر یہ واجب ہے: **بِاللّٰهِ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللّٰهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا** یہ ظاہر اور باطناً عمل پیرا ہو کر اس کے نظام، نظام اجتماعی اور مسلم وحدت قومی میں منسلک ہونا ضروری و فوری ہے۔ منافق اور مسلمان میں فارق صرف یہی چیز ہے۔ اگر کوئی شخص کلمہ پڑھتا ہے، عبادت کرتا ہے، مگر سبیل المومنین و مسلمانوں کی راہ سے الگ ہو کر کوئی الگ راستہ اختیار کرتا ہے یا اسلام کے نظام اجتماعی سے منقطع ہو کر **وَاعْتَصِمُوا بِاللّٰهِ** اور **وَلَا تَفَرَّقُوا** جیسے کلموں کی خلاف ورزی کرتا ہے تو کلمہ لے جسے کہ اس کا کلمہ پڑھنا، نماز پڑھنا، عبادت کرنا سب دکھاوا ہی دکھاوا ہے، وہ حقیقتاً منافق ہے۔ خواہ صورتاً مسلمان ہی کیوں نہ ہو۔

پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کون ہی منافقین نے ایذا نہیں پہنچایا، آپ کو پریشان نہ آپ کے پاس رہ آتے تھے تو خود کو مسلمان باور کراتے تھے کہ کفار کے پاس جاتے تھے تو ان کی ہاں میں ہاں ملاتے تھے۔ یہ سب کچھ کرتے تھے فتنے اٹھاتے تھے مسلمانوں کے معذرت کو خراب کرنے کی فکر میں رہتے تھے۔ یہی جو ال و تفریق میں درج ہوئے جاتے تھے

(سورۃ توبہ - ۱۳۰)

آج بھی مسلمانوں میں منافقین کا ایک گروہ ہے جو مسلمانوں کو خدا کی رستہ سے ہٹ کر متفرق و براہ راست و پر گھسندہ کر دینا چاہتا ہے۔ مسلمانوں کو اس گروہ سے ہوشیار رہنے کی ضرورت ہے۔

اور اپنی حکومت کو حکمرانی الہیہ بنانے میں وحدت قومی مساوات، شخصی، اتحاد و تنظیم سے کام لینا چاہئے۔
 منہ فتنے کا وجود مسلمانوں کے لئے ایک ایسا خطرہ ہے جس کا وہ صحیح تصور بھی نہیں کر سکتے۔
 پھر اس کے خطرات کا دفعیہ کس طرح ممکن ہے؟ یہ منافقین مسلمانوں میں فتنے کا لم ہیں۔ یہ صحیح
 معنوں میں منافقین ہیں اور مسلمانوں کے کہیں میں مسلمانوں کو فتنہ کرنے کی فکر میں ہیں حکومت
 پاکستہ کے لئے ترقی میں ہر قدم پر یہی لوگ سب راہ ہیں۔ بازاروں میں، دفاتروں میں، محکمات
 میں ہمارے وہ ہیں، چھپرا سیوں میں، غریبوں میں، مہتمم محسوسوں میں، فرض کہ ہر دفتر میں ہر طبقہ
 میں ہر طبقہ میں فتنے کی رسانی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ بازاروں میں سٹہ بازی کہ وہ فتنے کی بلکے راکٹ
 آئینہ نشیں اور فتنہ پروروں پر ہے، دفاتروں میں فرض ناشناسی، فتنہ کاری، رشوت ستانی
 ہمارے ہر سرکار میں ہوتی جاتی ہیں۔ خود بخود فتنے پروری اقربا پروری، اجاب نوازی، دوست
 دشمنی، چال بازی ہے۔ مساوات و انانیت کی بجائے فرعونیت اور فرور و تکبر کا رفرما ہے۔ اتباع
 سے مل کر بچنے والے کی غلط فہمی کو مایہ ناز سمجھا جاتا ہے۔ جیسے جیسے اس کے مواقع پیدا ہوتے ہیں
 دینے والے کے لئے اور اس کی سیدھی ڈھواں دربار تقریروں کو پھیر کر اور قیادت قوم کی سند
 کھانا پاتا ہے۔

ان تمام کا استیصال ضروری ہے۔ ہر سب سے بھیجا جاتا ہے فتنے کا ترسب
 ہونا لازم ہے۔ جب کہ پاکستان میں مسلمانوں کی اکثریت ہے تو انہیں ہر سب سے ان تمام
 کی فتنہ پروری میں بھی مسلمانوں کا ہی حصہ زیادہ ملے گا۔

پھر کچھ ایسے مسلمانوں کو مسلمان کہیں گے جو زندگی کے ہر شعبہ میں اپنے مسکنش میں زندگی سے
 مسلمانوں کی ضروری و جسمانی زندگی کی رات دن بھٹکی کر رہے ہیں؟ ہرگز نہیں۔ یہ منافقین ہیں
 جو مسلمانوں کی حکومت میں مسلمانوں کا خون چوس رہے ہیں جس طرح فردن ادلی ہیں ان کی شناخت
 اس وقت تک ہے جب وہ حکم ہو تو جی چڑا گئے۔ جنگ میں شریک بھی ہوئے تو یوں میرن کا زار
 میں کھڑے۔ سب کو بزدل بنانے کی گت میں رہتے رہا ملک اس طرح پاکستان میں ان کی شناخت
 ہونی چاہئے جو بدوہ دور میں بھی ہو سکتی ہے کہ یہ مسلمانوں کی شناخت اور شدائیر کا دور ہے
 مسکنش اور زندگی کی کشمکش میں مبتلا ہے۔ دشمن گت میں لگا ہوا ہے، موقع کا منتظر ہے۔

حکومت ہنوز اپنے اندرونی انتظامات سے عہدہ برآ نہیں ہوئی ہے۔ وہ لاکھوں ہزارین خانہ بہ خانہ کی آباد کاری پر متوجہ ہے۔ وہ داخلی نظم و نسق کی طرف متوجہ ہے مگر منافقین حکومت سے صحیح معنوں میں تعاون نہیں کر رہے ہیں۔ اسکیس بنتی ہیں اور آگے نہیں جلتیں۔ حکومت کے منظر نظر سے ان لوگوں کو بظاہر اتنا قہر ہے مگر باطن نفق ہے، وہ اپنی انفرادیت و طبیعت بحسبیت سے منادی ہے کہ مشریت پر نقصان پہنچا رہے ہیں ایسی صورت میں حکومت خارجی اور بیرونی مسائل کی طرف پوری توجہ کس طرح صرف کر سکتی ہے؟ اندازہ کیجئے۔ اگر مسلمانوں نے منافقین کی بدعنوانیوں اور ریشہ دوانیوں کو یوں ہی باری رہنے دیا اور تاریخ اور سہل انگاری سے اس فتنے کا سد باب سب سے پہلے نہ کر سکے تو یقین کیجئے کہ پاکستان کو ناقابل ترقی وقت کا شکار ہو گا اور مسلمانوں کا نام صرف غلط کی عر ح تاریخ نام سے محو ہو جائیگا

اس مسئلے کیا جاتا ہے کہ :-

جو شخص جان بوجھ کر یا سوچ بچار کر کے امور ذیل کا مرکب ہوگا تو کہا جائے گا کہ وہ منافق ہے اور وہ خلاف ورزی تو جس کا مرکب ہوا ہے۔ اس جرم کی مندرجات بحسب حکمت جبر کر دیں، وہ اس کی بھی جلا وطنی بھی تجویز کی جاسکتی ہے۔

(۱) باہمی تفریق :- مسلمانوں کے فرقوں میں سے سب کی یا کسی ایک کی یا ایک سے زیادہ فرقوں کی دل آزاری کی نیت سے الفاظ، اشارات، کنایات، عبارات یا فقرات، یہ یا تو دیر کے ذریعے منکرانہ، مت پرانہ اور مفیدانہ، فرقہ وارانہ خیارات اور جنابات کا اظہار یا ان کی نشر و اشاعت جو منافی نظم و استقامتی ہو۔

(۲) باہمی منافرت :- مسلمانوں کے فرقوں میں سے کسی ایک یا سب کے یا ایک سے زیادہ فرقوں کے درمیان نفرت و عداوت اور بغض و کینہ کے جذبات پر مبنی بیان و جذبات کو برائیت کرنا جس سے باہمی نفرت، باہمی عداوت اور باہمی بغض و کینہ کے جذبات پیدا ہو سکتے ہوں۔

(۳) تشکیل فرقہ رسیب سی بہ کو ایسے سیاسی فرقے یا فرقوں کی تشکیں جینا کی بنیاد
سیاست دینی اور نظام اجتماعی اور مذہب قومی پر مبنی نہ ہو بلکہ غیریت یا بھی اور
تفرقہ پر داری اس کی علت بنائی ہو۔

تشریح :-

إِذَا قِيلَ لَهُمْ كَا تَقْسِدُوا فِى الْآكَرِصِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصَلِّونَ

(الف) اس دفعہ میں یہی فرقوں یا کسی ایک سیاسی فرقہ کی تشکیل جو مذکور ہے جس کے مفہوم
میں وہ تمام جماعتیں گزرتی ہیں اور گزردہ شامل ہیں (جو پہلے سے چلے آتے ہیں یا جدید
الحدوث ہیں) جو ملک کی سیاست میں حصہ لیتے رہتے ہوں یا آئندہ حصہ لیں مگر ان کو
نسباً اعلیٰ اور طریق کار پاکستانی نہیں، جتنا بھی کہ حق پرانہ یہی ہونے کی بجائے
تجزیاتی ہو اور وہ اپنی اس غرض کے حصول میں ہم باشندگان پاکستان کے مابین باغی
فیہ بینا اور تفریق پر کار کرنے کی سعی کریں

(ب) مذکورہ فرقہ نہ ہی 'پہلوانی غیر مذہبی' سرحدی غیر سرحدی، بلوچی غیر بلوچی، ہندوستانی غیر ہندوستانی
کی مکررہ سیاسی تفریق کی قائم کیا جائے اور دفعہ ہذا کے احوال و مقاصد میں شامل ہے۔
یہ تفریق قسماً مشرقی نہ، مغربی نہ اور محض دفعہ ہذا کے مقاصد کے لئے نہ ہو بلکہ
کے منافی اور متضاد ہو تو حیدر ہے۔

(ج) ہر ایسا شخص یا گروہ جس جو عام مسلمانوں میں بالعموم اور باہرین و غیر ہندوستانیوں میں
بالخصوص بھائی پیر، مواسات، مساوات اور مساوات کا باعث ہونے کی بجائے
غیریت اور تفریق کا باعث ہو۔

(د) حکام و عمال حکومت کے غیر مذہبی اور طریق کار پر اس نیت سے فوائد ہیں جیسا کہ
نکتہ چینی کو نا کہ اس سے ان سے برگشتہ ہوجائے اور تمام حکومت کے مابین جو اختلاف
اور عدم اتفاق کی فضا پیدا ہو کہ نظام حکومت میں اختلاف واقع ہو۔

عَدَالَت

دفعہ مفادِ عامہ اعتمادِ عامہ کی خلاف ورزی جو کوئی شخص کرے

حکومت کے مقاصد کی عدم ادائیگی حکومت کی طرف سے

خواہ غوام کی طرف سے مفادِ عامہ کا محافظہ یا اعتمادِ عامہ کا محافظہ یا اعتمادِ عامہ کا

ہوتے ہوئے کسی ایسے فعل یا ترکِ فعل کا مجرم ہو جو بالواسطہ یا بلاواسطہ اس مفادِ عامہ یا

اس اعتمادِ عامہ کے خلاف منجر ہو یا جو کوئی شخص حکومتِ پاکستان کی مبینہ اغراض و

مصلحتیں مقاصد کے حصول یا احکامِ مجریہ کی تعمیل میں بالواسطہ یا بلاواسطہ تعویذ و تاخیر یا

باغض ہو یا ان اغراضِ مبینہ مقاصدِ معینہ اور احکامِ مجریہ کی تعمیل و نفاذ اس شخص پر

باعتبارِ لازمِ حکومتِ پاکستان یا نامِ باشندہ پاکستان فرض ہو اور وہ اس فرض

کی انجام دہی میں عمداً کوتاہی یا تساہل یا بے خیابانی یا بددیانتی کا مرتکب ہو یا ان

اغراضِ مبینہ مقاصدِ معینہ اور احکامِ مجریہ سے بظاہر اتفاق رکھتا ہو اور بہانوں سے

روگردانی اور اخلاف کی نیت رکھتا ہو یا وہ ایسے جارحانہ اور ایسی فضا پیدا کرے جس کی

سب سے جو ان اغراض و مقاصد و احکام کی تعمیل و نفاذ میں تارسازگار اور مخالف ہوں

— تو کہا جائیگا کہ وہ شخص حکومتِ پاکستان کا دشمن ہے

مذاہب کا دشمن، منافق اور کلمہ توحید لا الہ الا اللہ کا عمداً منکر ہے

نہ تو مؤثر ہو اور اس کو وہ سزا دی جائے گی جو حکومت مقرر کرے گی

غلام محمد پسر کا پستو
 علی بن ابی طالب

جمہوریت

غیر مذہبی جمہوریت کی تشکیل پر تنقید

(۱) پارلیمنٹری سسٹم میں صرف وہی پارٹی حکومت بناتی ہے جس کو اکثریت حاصل ہوتی ہے۔ اس کے معنی یہ ہیں کہ وہ حکومت کے لئے صاحبانِ استعداد کی تعدادی پارٹی کے اندر ہی محدود رہتی ہے خواہ اس پارٹی سے باہر اور حزب اختلاف کے اندر زیادہ بہتر اور زیادہ قابل افراد موجود کیوں نہ ہوں، مگر حزب اقتدار انہیں قبول نہیں کرتی، نہ کر سکتی ہے۔ اس کا مترجہ مطلب یہ ہوا کہ حزب اقتدار انتظامیہ اور عدلیہ اور مقتضیہ پر مشتمل حکومت کو گھٹنا اور کمزور جے کے افراد سے چلاتا ہے۔ اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ اس معزومہ اکثریت کی حکومت میں ملک کی بہترین شخصیات اپنی استعدادوں کو بروئے کار نہیں سکتیں اور ملک کے بہترین دلوں و دماغ اس طرح حکومت سے مغلوب ہو کر رہ جاتے ہیں۔ ان کی صلاحیتیں ضائع ہو جاتی ہیں۔

(۲) حزب مخالف اکثر حزب اقتدار سے اختلاف ظاہر کرتی ہے۔ یہ اختلاف بیشتر برائے اختلاف ہوتا ہے۔ برائے مفاد عامہ نہیں ہوتا۔ بلکہ مفاد عامہ بڑی طرح مجروح ہوتا ہے اور اس کی جگہ پارٹی کامنڈیشن نظر رہتی ہے۔

(۳) یہ اختلاف صرف آئین سازی تک ہی محدود نہیں رہتا، بلکہ سارے ملک میں افتراق اور پھوٹ ڈال دیتا ہے خصوصاً نئی بات کے زمانے میں تو یہ افتراق اور پھوٹ ایسے منظر پیش کرتے ہیں جیسے ملک میں جنگ چھڑ گئی ہو۔ سول و رول قائم نہ ہو رہی ہو۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ مجلس قانون سازی میں ہی پارٹی پھوٹ نہیں دیتی

بلکہ یہ پختہ سارے ملک میں پھیل جاتی ہے اور اس طرح متنی حکم کیپوں میں بٹ جاتی ہے اور یہ کمپ مختلف علاقہ یاٹے غیر کی طرح کام کرنے لگتے ہیں۔ جیسے ان میں سے ہر ایک ملک کو تقسیم کر کے وحدتِ ملکی وحدتِ قومی کی جگہ لے چکا ہو۔ اس طرح انتشار کو لائحہ عمل بنایا جاتا ہے۔ اس افتراق کا لازمی نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ ہر پارٹی دوسری پارٹی سے بدگمان ہوتی ہے اور مشتبہ ہو جاتی ہے اور ایک دوسرے کی تجاویز کو مشتبہ لگتا ہوں سے دیکھتی ہے۔ کسی مسئلہ پر بے لاگ تنقید و تبصرہ نہیں کر سکتے اور نہ کسی زیر بحث مسئلے پر غصہ دل سے غور کر سکتے ہیں۔ آزادی خیال اور آزادی رائے کو بہ حیثیتِ جمعی کسی پارٹی میں بھی کوئی مقام نہیں ملتا۔ کیونکہ ہر پارٹی کے ضوابط ٹھوس اور نیچے تلے بندھے ہوئے ہوتے ہیں اور ان ضوابط کی پابندی پارٹی کا اولین فرض ہوتا ہے۔ غرضیکہ انتہائی تلخی اور انتہائی رشک و حسد کی فضا اس پارٹی بندی سے پیدا ہوتی ہے جو امتیازات کے بند بھی مزید ترقی کر کے ملک کی اخلاقی و معاشرتی زندگی کو مضبوط کر کے انھیں دیکھنے، محاسنت و منافرت پیدا کرتی ہے۔

(۴) پارٹی سسٹم اپنی ساخت کے اعتبار سے بڑی آسانی کے ساتھ چن چلتے پرزے اور سازشی افراد کے قبضے میں آجاتی ہے، جو اس پارٹی کے قائدین جاتے ہیں اور بالآخر ہر سرائی راکر پوری قوم پر مسلط ہو جاتے ہیں ان معنوں میں پارٹی کی حکومت دراصل چند افراد کی حکومت بن کر رہ جاتی ہے۔ اور جمہوریت کے قیام کا خواب شرمندہ

(۵) ووٹ لینے کا شوق، برسرِ اقتدار پارٹی کو اس امر پر مجبور کرتا ہے کہ وہ ایسے قوانین وضع کرے جو لوگوں کی اکثریت کی حمایت حاصل کرنے میں ناکام ہو کر رہے۔ اس سے قانون سازی کا اصل مدعا جو عوام کے مفاد پر مبنی ہے، وہ پس پردہ چلا جاتا ہے اور اس کی جگہ قانون سازی کا مطلب صرف ماحولی گیری کا جلا، ہو کر رہ جاتا ہے۔

۱۴) تمام پارٹیاں، فعلی یا ترک فعلی کا مجرم ہیں۔ کیونکہ وہ عوام کی اختلافی رائے کو جڑ سے اکھڑا ڈالتے ہیں اور حقیقت پر پردے ڈالتے ہیں اور اپنے غلط رویوں کو ثابت کرنے کے لئے جھوٹے دلائل کو پچھے دلائل کی طرح پیش کرتے ہیں۔ اس سے واضح ہے کہ ووٹ دینے والے عوام کی نادانی اور ناواقفیت کی سطح پر اپنی سیاست کو کھیلنے لگتے ہیں اور اس کی پیل میں وہ عوام کو اکثر بوقوف بنا کر کامیاب ہو جاتے ہیں۔ اس طرح ووٹ دینے والے ہر قسم کے پروپاگنڈے کا شکار ہو جاتے ہیں اور نتیجتاً کوئی کچھ بھی یاد رکھ کر یا جانتا ہے، وہ غلط معافی کے سوائے کچھ بھی نہیں ہوتا اس کا نتیجہ عموماً یہ ہوتا ہے کہ اصول کی خلاف ورزی اور اس سے انحراف کے باوجود وہ عوام کے غلط رائے کے تحت ہو جاتے ہیں جو واقعی عوامی رائے نہیں ہوتے بلکہ ان کے غلط رائے کی زندگی کرنے والے ہوتے ہیں۔

اگر ملک کے سامنے کوئی غرض و غایت نہیں ہے تو ایسی صورت میں مختلف غرض اور مختلف غایات اس ملک میں اور اس قوم میں پیدا ہوتی ہیں۔ ہر پارٹی کی ایک مخصوص غرض و غایت ہوتی ہے۔ جو دوسری پارٹی سے اس کو ایک ملک رکھتا ہے۔ اس اختلاف سے ملک و قوم میں ٹکری تکیا باقی نہیں رہتا بلکہ ٹکری اٹھتا رہتا رہتا ہے اور یہ تو یہ بات بھی متنبہ ہو جاتی ہے کہ ملک و قوم کا کوئی متعین غرض نہیں ہے۔ مگر جہاں ملک و قوم کی غرض و غایت متعین ہوتی ہے، وہاں کوئی پارٹی کا قیام جو اس غرض و غایت کے خلاف سرگرم عمل ہو، ایک سنگین جرم کے برابر ہے۔

بہنیں و بھائیو! پاکستان میں جاری ملال اور قومی غرض و غایت قسماً اور قسماً ہے اور وہ یہ ہے کہ ہم اپنی نگرانی اور جتنی سی زندگی کو کتاب و سنت کا روشنی میں مرتب و منظم کریں۔ اس قرارداد کے خلاف کسی پارٹی کا قیام ہو۔ یہی ملک و قوم کے مستقبل کے خلاف ہو گا اور اس طرح کوئی تحریر و تقریر جو ہمارے اس مستقبل کے خلاف ہو، جرم ہوگی۔ لیکن غرض کیجئے کہ پاکستان میں مسلم اکثریت نہیں ہے بلکہ ہندو

پارسی، عیسائی، اچھوت، لاندہیب افراد اکثریت میں ہیں، تو اس کا لازمی نتیجہ یہ ہوگا کہ وہ باہم مختلف ہونے ہوئے بھی، اس مسئلے میں باہم متفق ہوں گے کہ پاکستان میں اسلامی حکومت قائم نہ ہو۔ وہ زیادہ سے زیادہ مسلم اقلیت کو تحفظ کے نام سے کچھ مراعات دے سکتے ہیں۔

(۷) بالکل یہی صورت حال اس وقت ہونی چاہیے جب کہ پاکستان میں مسلم اکثریت ہے اور پاکستان اسلام کے نام پر ہی بنایا ہے۔ ہم غیر مسلم کو تحفظ اور مراعات تو دے سکتے ہیں۔ مگر ان کی آئیڈیالوجی اور عقائد و افکار کو کسی طرح قبول نہیں کر سکتے ہمارے پاس خود اپنے عقائد و افکار میں اور ان پر ہمیں فزونہا ہے اور ان کی بنا پر ہم نے دنیا پر حکومت کی ہے اور عدول عمرانی کی روشن مثالیں صفحات تاریخ میں ثبت کی ہیں۔ پھر یہ کس طرح ممکن ہے کہ ہم وہ اسلام ازم، ”کو چھوڑ کر کسی اور ازم“ کو قبول کر لیں؟ خواہ وہ ”ازم“ کوئی بھی ہو۔ ہم سوشلزم، کمیونزم، کپٹلیزم، نیشنلزم، ہندو ازم کسی کے لئے بھی یہ نہیں کہتے کہ وہ بُرے ہیں۔ ہم تو اپنے ”ازم“ کی بھلائی اور اچھائی پر یقین رکھتے ہیں، اس کا بھرپور رکھتے ہیں اور جب اس بھلائی اور اچھائی کو ہم علی الاعلان بیان کرتے ہیں تو دوسرے ”ازموں“ کو یہ بُرا نہیں لگنا چاہیے اور نہ بُرا ماننا چاہیے۔

موجودہ دور جمہوریت میں عوامی حکومت کا قیام اسی بنیاد پر استوار ہوتا ہے کہ اکثریت کی حکومت ہو اور اقلیت کا تحفظ ہو اور جو نمائندے منتخب ہوں وہ رائے عامہ کی نمائندگی کرتے ہوں۔ پس جو افراد مسلم اکثریت کے نمائندے ہوں، اگر غیر مسلم عقائد و افکار کی نمائندگی کرنے لگیں تو وہ چند جرائم کے مرتکب ہوں گے۔

۱۔ اول۔ انہوں نے رائے عامہ کے اعتماد کو مجروح کیا۔

۲۔ دوم۔ جماعتی، دلب و آداب سے انحراف کیا

۳۔ سوم۔ اپنے کردار اور میراث میں منافقت (ڈپو کریسی) کو ثابت کیا

چہارم۔ ایسی دوسری شخصیت جو کہے کچھ اور کرے کچھ، اسلام کے نظام مجلسی میں ایک خطرناک جزو مسہ کی حیثیت رکھتی ہے جس سے معاشرے کو پاک صاف رکھنا چاہیے۔

پاکستان کے تحفظ و سالمیت کے قوانین کی نظر میں ایسے افراد دار و گیر اور احتیاب کے مستوجب ہونگے۔

(۱) پارٹی تنگ خیالی کا منظر ہوتی ہے۔ اس کے کارکن ممبران جو عوام کے سامنے آتے ہیں، وہ تنگ خیالی کا جتیا جاگتا مرقع ہوتے ہیں۔ اس طرح وہ افراد جو سارے ملک اور ساری قوم کا اثاثہ ہوتے ہیں، وہ صرف ایک جماعت کی ملکیت بن کر رہ جاتے ہیں اور جو فائدے ان کے وجود سے پوری قوم کو پہنچنے چاہئیں، صرف کسی ایک پارٹی کو پہنچتے ہیں۔ یہ قوم کا نقصان عظیم ہے جو پارٹی سے لاحق ہوتا ہے کہ مفاد عامہ کے بجائے پارٹی کا مفاد ہی پارٹی کے پیش نظر ہوتا ہے (بقول گولڈ اسمتھ)۔

اس طرح وہ انسان جو تمام آفاق کے لئے بے تنگ خیالی سے چند افراد کو کر رہ جاتا ہے اور صرف اپنی پارٹی کو وہ تمام سر ہاٹے فکر و نظر دے دیتا ہے جو تمام نوع انسانی کو دینے کے لئے اسے دینا چاہئے تھا۔

مطلب یہ ہے کہ پارٹی کے ممبر محدود و نقطہ نظر رکھتے ہیں۔ وہ تمام شہاوتیں کے لئے کچھ نہیں سوچتے، کچھ نہیں کرتے۔ اس لئے ان سے فکر و عمل کا دائرہ گل نہیں بلکہ ہمیشہ جزئی ہوتا ہے۔

(۲) برسرِ وقت راز و مخفی پارٹی آتی ہے جس کے پردہ گرام میں عوام سے یہ رویہ رہا کیا جائے کہ تحریکی ضروریات زندگی پوری کی جائیں گی پھر ضروریات زندگی میں جو چیزیں ان کو تباہ جاتی ہیں وہ خاص رادی چیزیں تباہ جاتی ہیں مثلاً روٹی، کپڑا، مکان، فارغ التحصیلی اور ان چیزوں میں سب کو مسویٰ حصہ دلانے کا وعدہ کیا جاتا ہے۔

تاکہ یہ پروگرام مساوی طور پر عوام کے لئے قابل قبول ہو۔ مگر عوام کو یہ نہیں بتایا جاتا کہ اس معاشی مساوات میں مساوی محنت کا بھی التزام ہوگا بلکہ التزام نہیں جبر۔

اور پھر بھی نہیں بتایا جاتا کہ یہ پروگرام اپنی غایت کے لحاظ سے خالص مادی اور لادینی ہے اس میں روحانی اور اخلاقی اقدار کو حذف کر دیا گیا ہے ، کیونکہ وہ اقدار اس پروگرام کو کامیاب نہ ہونے دینگے جو خالص مادی اور لادینی نظریات پر مبنی ہوئے اسلامی ممالک کو دیکھا جائے تو مسلمان وہ قوم ہے جتنی میں دین سے اسلام کے نام پر قربان ہے اُن کے سامنے کر بلا کی مثال ہے اسلام کی عزت و ناموس پر بھوکے پیاسے دشمنوں کے ترغے میں گھرے ہوئے مسلمان کس طرح قربان ہو جاتے ہیں۔ اگر بھوک پیاس گھر بار ہی مومن کا مقصد ہے حیات ہوتا تو کر بلا کی تاریخ پر مسلمان کس طرح نظر کر سکتے تھے ؟

اس لئے مسلمانوں پر اس سے بڑا خطرہ اور کیا ہوگا کہ ان کو دنیاوی لالچ میں پھانس کر دین سے دور کیا جائے یہ تو بزرگانِ خدا کو بزرگانِ شکریہ یا بندگانِ سید و زربنایا جا رہا ہے۔ اسلامی ممالک میں یہ فریب کاری پہلو لادینی سیاست انجام دے رہی ہے معاشی مساوات کا پروگرام دراصل اسلامی مساوات میں مندرج ہے۔ اسلام اصل ہے اور قسم کی مساوات میں اصل یہ جتنی ہے نظام سے دور رہ کر مساوات سے قریب ہونے کا پروگرام سوشلزم ہے یا کمیونزم ہے وہ بہر صورت مادی اور دینی تصورات کے ساتھ نا آتا ہے جب کہ ہمیں بھی آئے پاکستان میں بھی وہ آئیگن کو اپنی روایات کے ساتھ ہی آئیگن اور روایات اسلامی کو اپنے فرائض میں جھانک جائیگا۔

اگر یہ بات منظور ہے تو خیر اور نہ یہ پروگرام منجائش المؤمنین نہ تو ماننا چاہیے نہ مسلمانوں پر پیش کیا جانا چاہیے نہ اس پر مسلمانوں کو اکسا کر ان کو غیر شعوری طور پر

اسلام سے دور لے جانا چاہیئے۔ خصوصاً ایسی صورت میں کہ لادینی پروگرام پیش کرنے والے یہ ادعا کریں کہ وہ مسلمان ہیں۔ یہ ادعا تلبیس سے کم نہیں، ان کے لئے زیادہ سچی اور صحیح بات یہ ہوگی کہ وہ اسلام سے انحراف کرنے کا اعلان کرنے کے بعد سوشلزم کیونززم فاشنزم کا پروگرام پیش کریں، اور اس کا ڈاٹرہ عملی غیر مسلم افراد یا مرتبین تک محدود رکھیں۔ ایسی صورت میں کہ اسلام پارٹی بندیوں کی اجازت نہیں دیتا اور لادینی جمہوریت میں جو پارٹیاں انتخاب لڑتی ہیں اس کے مفاسد زیادہ اور فوائد کم ہیں

پھر وہ کوئی صورت ہے جو انتخاب کی لعنتوں سے پاک ہو پارٹی بازی سے پاک ہو۔
 انتخاب کی غرض بھی اس سے پوری ہو جائے؟

میرے نزدیک قیام شوریٰ سے وہ غایت پوری ہو سکتی ہے جو پارٹیوں کے الیکشن سے بالکل ہے



شوری کی اہمیت

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی تمام علم کے لئے بھی تھے خود شمع ہدایت ہے اور لفظ
 لَقَدْ لَعَنَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ مُسْتَسْتَنَّةٌ کے معنی یہ ہیں کہ ان کے لئے یا انھیں اور ان کے لئے
 یا انھوں نے حضرت کی حیات عیسیٰ کی ہر جہت سے سوئے حسنہ کا نمونہ رہتی ہے۔ آپ کا ارشاد ارشادِ خداوندی ہے۔ جس
 نے ہر امر متنازعہ فیہ کو آپ کی طرف رجوع کرنے کا حکم فرمایا اور آپ کے فیصلے کو بسببِ حق باتوں کو نادر اور بیکر کسی
 قسم کی تسکین پسند نہیں کیا (پانا) مصیبت ایمان قرار دیا گیا۔ انھیں اپنی قنایا اور تصنیفِ مقدسہ و معجزات
 اور تدارکِ مہمات میں آپ کے اختیارات قسطنطنیہ اور آخری ہیں۔

ان سب باتوں کے باوجود آپ کو خداوند تعالیٰ نے ہر فریب و ارشادِ شہداء و شہداء و شہداء
 اس سے معلوم ہوا کہ شوری یعنی مشورۃ باقی ہو سکتی ہے۔ سندِ میہ کا طریقہ اختیار ہے اور یہ ایک ایسی چیز
 ہے جو قرآنِ کریم میں نہ صرف ہے بلکہ ہر مذہب و دین کا رکنِ رکین ہے۔ چنانچہ سورہ شوری میں

وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآخَرَهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ وَآمَنُوا بِقَضَائِهِم
يُتْلُونَ

غرضیکہ قرآن کو یہ روایت مبارکہ متعدد پیشہ میں شوری کی حیثیت دینے کی گئی ہے۔
لہذا اس کی طرف دعوت دی گئی ہے خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر عمل فرمایا، آپ کے بعد آپ کے
و نائبین نے بھی ہمیشہ شوری کی اہمیت کو ملحوظ رکھا۔

حکومت پاکستان کا دستور یہ ہے کہ ہر میسجی جہانم نیوٹی پر مبنی ہے، بغیر مجلس شوری کے صورت
یاد نہیں ہو سکتا اس کے مجلس شوری کی ترتیب شیخ نور محمد رحمانی کے ماقست عمل میں لائی جائیگی
اور مجلس شوری کے افراد کی تعداد جو کہ بعد میں آجی کے ماقست ہو سکتی ہے۔ ہر شریک۔

(۱) موجودہ اسٹیج کے رکھنے والا اسناد (QUALIFICATION) رکھنے والے جو مجلس
شوری کے ہر فرد کے لئے ضروری قرار دی ہیں
بمطابق میں شوری کی تنظیم ہوگی۔ متعدد فرد پر کوئی ضروری نہیں، اس لئے اسناد افراد کی
حد نہیں ہے۔

الحمد لله الذي جعلنا من شئ فمفعول
الحياة الدنيا وما عندنا الآخرة
ابننا الذين آمنوا وحببنا
يتوكلون

تم کو جو کچھ نہیں پہنچا ہے مال دولت عہد منسوب
وہی ہے۔ —————
میرا یہ ہے، اور جو اللہ کے ہاں ہے وہ میرے ہاتھ
اور زیادہ باقی رہنے والا ہے، ان لوگوں کے لئے جو ایمان
دے رہے ہیں اور اللہ پر بھروسہ رکھتے ہیں۔

وہ حیات دنیوی کے سرمایہ مال، دولت، فخر، منصب وغیرہ کو اپنا منسوب الیہیں اور مقصد زندگی
رہنمائی میں بلکہ دور اندیش آخرت میں رہنمائی کے سبب انہوں نے ایمان پختہ اور اللہ کی
لحقات سے متعلق ہوں

جو کبیرہ گناہوں سے اور بے حیائی کے کاموں سے
بچتے ہیں اور جب غصہ سے تڑوہ معذرت کرتے ہیں

(ب) والذین یجتنبون کبائر الاش
والفواحش واذا ما غضبوا هم
یغفرون ۵

اور جنہوں نے اپنے رب کا حکم مانا اور نماز قائم کی اور
ان کا کام باہمی مشاورت سے ہوتا ہے اور بہارا دیں
ہو ان کو کچھ خرچ کرتے ہیں۔

(ج) والذین استجابوا لربهم و
اقاموا الصلوة وامروهم شوری
بینہم وھما رزقنھم ینفقون
(الشوریٰ رکوع ۴)

ثانیاً۔ موجودہ مجلس دستور ساز (اسبلی) جو ان اسناد سے فی الحال معراہوں۔ ان کے لئے حسب
ذیل صورتیں ممکن ہیں:-

(الف) وہ فوراً توبہ و استغفار کے بعد ان صفات کے حصول کی طرف متوجہ ہوں۔ یمان باللہ،
توکل علی اللہ اعتقادی صفات ہیں، ان کے حصول اور صحت کا معیار کبیرہ گناہوں سے بچنا، فحش
سے بچنا، غشہ میں نہ پڑنا اور غشوت سے کام لینا، اللہ کا حکم ماننا، مذکر قائم کرنا، زکوٰۃ دینا۔ یہ امور ہیں
ان پر عملدرآمد فوری شروع کر دیں۔ ایک مناسب ہیئت ان کو، ان کی اصلاح کی جانچ کے لئے
دی جائے گی۔

(ب) اگر وہ تائب نہ ہوں اور اصلاح کی طرف مائل نہ ہوں تو ان کے غیور کیا جائے گا
بحکم۔ فلا تقصد بعد الذکر مع التعمیم النظامین اور اس طرح ذاتی شدہ شخصیں
دوسرے لوگوں سے پرہیز کی جائیں گی جو ان صفات و اسناد کے حامل ہوں

ثالثاً۔ مجلس شوریٰ ایسے افراد پر مشتمل ہو جو صحیح فہم مند سے (بہ اعتبار نماز کی عوام گنتی) ہوں
۱۔ یہ لیٹ ۱۴۸۸ تا ۱۴۹۱ء کی ہے

ان شرائط میں سے کسی شرط کے عدم ایفا پر انتخاب جدید عمل میں آئیگا۔ شرائط انتخاب تابع شرائط
 اندر مندرجہ بالا ہوں گی اور عیدام کو تاریخ انتخاب، کیفیت انتخاب اور شرائط انتخاب کے ساتھ
 ہی ساتھ اچھی طرح سمجھا جائے گا کہ یہ رائے خدا اور رسول کی طرف سے تمہارا مذہبی فریضہ اور ایک
 مقدس امت ہے۔ اس کا استعمال بیجا اور غلط نہ کیا جائے۔ ورنہ ان کا حق رائے دہندگی باقی نہ رہیگا
 اور ان سے سخت باز پرس ہوگی، ہر عاقل و بالغ مسلم کو حق رائے دہندگی حاصل ہے۔ یہ رائے
 دہندگی ادا کیے شہادت متصور ہوگی۔

راجا۔ شوری کی تشکیل کیونکر ہو؟ تشکیل کے بعد وہ کس طرح کا رکزار ہو؟ کتنے افراد مشتمل ہوں؟
 چھوٹی چھوٹی مجالس شوریٰ ایک مجلس کلیہ شوریہ سے کس طرح وابستہ ہوں؟ انتخاب عہدیداران
 شوریٰ کیونکر ہو وہ اپنا صدر کس طرح منتخب کریں؟ حدود اختیارات کا تعین؟ مسئولیت امیر
 کی صورت، معزونی یا برطرفی کے حق کا استعمال کب اور کیونکر؟ یہ تمام تفصیلات قرآن مجید نے اس
 لئے بیان نہیں کیں کہ بدلتے ہوئے زمانے کے سرکاری امت ان تفصیلات کو اپنی مشعلوں سے مطابق متبع کی
 سکتی ہے۔ اور متعین شدہ صورتوں کو بدل کر سکتی ہے یہ امت کے دائرہ اختیار کی چیز ہے۔ صرف
 یہ حقیقت ناقابلِ تغیر ہے کہ اسلامی حکومت تابع شوریٰ ہوگی،

میں جو سفارشات پیش کر رہا ہوں وہ صرف اس عرض سے کہ بحث و تمحیص حذف و اضافے
 کے بعد ان کو آخری شکل اس طور پر دی جائے کہ وہ مجوزہ عوام و خواص سمجھی جائیں۔ حکومت
 اسلامی کے نظام میں داخل ہونے کا راستہ ہر ملک ہر قوم اور ہر فرد کے لئے یکساں طور پر کھلا ہوا ہے
 یہ نظام تمام نئی نوع انسان کے لئے نظام اجتماعی ہے جو تمام انسانوں میں امتیاز واحد کہہ کر وحدت
 روحانی قائم کرتا ہے اور اصول و مساوات کا نظام ہے اس کا مقصد نوع انسان کو ایک ہمیشہ رہنے
 والے اقتدار اخلاقی کے ماتحت کرنا کہ ہر انسانی اقتدار سے آزاد کرنا ہے۔ اس لئے اس نظام سے
 وابستگی میں پاکستانی حدود و ارضی کی قید و مانع نہ ہوں گی۔ ہر ملک ہر قوم ہر فرد جو حدود پاکستان سے باہر
 ہے۔ وہ حکومت الہیہ میں حصہ دار ہو سکتا ہے، اسی طرح وہ آزاد جو حدود پاکستان میں قیام پذیر ہے

ہیں نہ چاہیں تو وہ حکومتِ اہیہ میں حصہ لینے پر مجبور نہیں ہیں۔ اسلام کا نہ صرف حکومت و سیاست کی صورت کے تصرفات سے بالکل مختلف ہے۔ جن کی اساس قومیت یا وطنیت پر قائم ہے۔ وہ افراد جو حکومتِ اہیہ میں حصہ نہ لیں گے انہیں وہ غیر مسلم ہوں گے۔ ان کے ساتھ کبھی اس حکومت میں انصاف ہوگا۔ ان کی جان و مال عزت و ناموس اور مذہبی شعائر کا تحفظ کیا جائے گا۔

نظامِ شوریٰ

جمہوریت کے نمائندہ گان کا انتخاب موجودہ طریقہ روینی حکومتوں کے طریق انتخاب پر نہ ہوگا۔ کہ یہ طریقہ ملک میں تین سو وقت قرار اور مسمیٰ جماعتوں کا مرتبی ہے، نیکی کاروں کا دشمن ہے۔ لہذا چاہیے کہ اس طریقہ دار اور حریف افراد ہی اس انتخاب سے غور و برآہ ہو سکتے ہیں اس طریقہ طریقہ انتخاب ممنوع قرار دیا جائے۔

۲۔ دامنِ شوریٰ بینیم کی مجلس میں ہر سو بیس میں ایک تمام مجلس شوریٰ طلب کی جائے گی۔ شوریٰ کے ارکان کا کوئی انتخاب ضروری نہیں، مندرجہ ذیل تمام افراد با اختیار خود مجلس شوریٰ کے ارکان ہو سکتے ہیں۔

- (۱) علماء و صلحا و بزرگانِ دین و ملت کا غنیہ، رہنمایانِ قوم سربراہانِ مذہب
- (۲) عظیم مذہبی کے ماہرین، ہر سیاسیات، ماہر فلسفہ، ماہرِ طب، ماہرِ ریاضی، ماہرِ تاریخ، ماہرِ زبان، ماہرِ معاشیات، ماہرِ اقتصادیات
- (۳) ماہرینِ صنعت و حرفت، ماہرینِ آگ و زمین، ماہرینِ سطح و فوٹون، جنگ، ماہرینِ تجارت
- (۴) ہر طبقہ و صوبہ کا ایک صدر و نایب۔

مقرر یہ ہے کہ مجلس شوریٰ ملک کے اہل الرائے افراد اور زبان جس و غیر پر مشتمل ہوگا۔

اسنادِ علمی یا علمی تجربہ یا کسی خاص علم و فن یا ہنر یا پیشہ کے ساتھ مشہور عوام ہونا ان شہر رکھ
کی اغراض کے لئے کافی ہے پھر سب سے بڑا معیار جو اہمیت ثابت کرنے والا ہے وہ ان علمی اسناد
علمی یا شہرت یا تجربہ سے باہر ہوتا ہے اور ناقابلِ اظہار و تردید ہے وہ یہ کہ مسئلہ زیر بحث میں انہماک
رہے۔ جس اہل الرائے میں کی جائے گی وہ بجائے خود رائے دہندہ کی اہمیت کا محسوس ہوگی۔
شہر علم کے مجمع میں جہاں میردین زیر بحث ہیں غیر علم کو خود بخود لب کشائی کی جرات نہ
ہوگی کہ وہ دین کی حیثیت و جزئیات اصول و فروع کا علم ہی نہیں رکھتا پھر رائے کی دیکھا بغیر
حال وہ کوئی ایسی رائے پیش کرتا ہے کہ وہ فی الواقع دین ہی کیوں نہ ہو تو اس رائے دہندگی سے اس کا
نام دین نہ ہونا ختم بلکہ ثابت ہو جائے گا اور مجمع علم سکڑا میردین میں رائے دہی کے حق سے محروم
کرنے کا محسوس ہوگا۔ اسی طرح دوسرے علوم و فنون کے باب میں انہماک رائے سے حق رائے
دہندگی کی اہمیت و نااہلیت کا ثبوت قطعی ماسرین علوم و فنون حاصل کر سکیں گے۔ اس طرح مجلس
شوری میں ہر فرد درمت شامل ہو سکتا ہے جو کسی بھی علم و فن عمل اور تجربہ کی بناء پر خود کو اہل انہماک
ماہرین باور کرتا ہو ورنہ مجلس شوری کو اپنی انہماک رائے سے ایسا باور کر اسے نہ کسی انتخاب کی
ضرورت نہ زندگی کی نہ سفر و منزل کی حاجت ہے نہ ہوڑاؤں کی مجلس شوری کے دروازے
ہمیشہ قیام و فراغت پر کھلے ہوتے ہوں گے۔

طریق کار

(الف) مجلس شوریٰ سب سے پہلے اپنے صدر منتخب کرے گی۔ اس طرح ہر منزلت اور مجلس
کی میرا صدر ہوگا۔

(ب) برہمہ یا امیر کے لئے شہر و مندر جہذیل رازمی ہیں۔

(۱) علم و قدرت (۲) شرافت و نجاست (۳) خدا ترسی نہ پرہیزگاری (۴) شجاعت

(۵) ہمت (۶) وہ منصب کا خواہشمند نہ ہو

طریق انتخاب

۱۔ سب سے پہلے تمام اصحاب بزرگان دین اور مشائخ علم مہمانانِ فرد کی غیر مست مرتب
کریں گے جو امارت یا صدارت کے لئے امیدوار ہوں ہو سکتے ہیں یہ غیر مست اپنی مجلس شوریٰ میں

پیش کریں گے اور اپنے طبقے کا ایک صدر کثرت رائے سے منتخب کر لیا جائیگا

(۲) پھر مختلف علوم و فنون کے ماہرین سے بالترتیب استصواب رائے مانجہ ہوگا ان کو یہ بھی حق حاصل ہے کہ وہ اس شعبہ کی فہرست میں کسی اور نام کو تجویز کریں اور اس کے حق میں رائے دیں بشرطیکہ جوڑ فوہ معیار مندرجہ بالا پر پورا اتر سکتا ہو۔

(۳) اس طرح مجلس شوریٰ کے مختلف طبقوں کے صدر جو اپنے اپنے طبقہ کی حمایت رائے سے منتخب ہوں گے۔ مجلس شوریٰ کا ایک صدر منتخب کریں گے۔ ایک سے زیادہ اشخاص کی زندگی منجانب ارباب شوریٰ ہو تو کثرت رائے سے ایک صدر منتخب ہوگا۔ مگر شرط یہ ہے

(۱) منتخبہ صدر کے لئے لازمی ہوگا کہ مجلس شوریٰ کے ارکان میں سے ۷۵ فیصدی ارکان کا معتد علیہ ہو (۲) منتخبہ صدر خود صدارت کا ایسڈوار اور متنی نہ ہو۔ (۳) یہ منتخبہ صدر

اس منصفیت سے صوبے کا صدر مجلس شوریٰ ہوگا۔ اور یہ صدر اپنی وفاقی شوریٰ کے صدر کے ساتھ شوریٰ ہیئت کی تشکیل کریں گے۔ یہ شوریٰ ہیئت کلیہ ایک مرکزی صدر کے انتخاب سے مکمل ہوگی (۴) مجلس شوریٰ کا منتخبہ صدر ہی ریاست کا قاعداً عظیم کہلائے گا، یا امیر یا صدر جمہوریہ اسلامیہ پاکستان یا کوئی اور نام جو شوریٰ تجویز کرے (۵) منتخبہ صدر کے ہاتھ پر تمام ارباب حل و عقد یعنی جمنہ ارکان مجلس شوریٰ ہیئت سمیت و اطاعت کریں گے اور اس کے بعد عوام امت اپنے ارباب حل و عقد کے فیصلہ کی توثیق و صحت کا اظہار اپنی اپنی ہیئت سمیت و اطاعت سے کریں گے۔ اس کے بعد منتخبہ صدر امت کے تمام اختیارات کا مرکز بننا بت سمجھا جائے گا۔

(۶) منتخبہ صدر غنی رکوس الاشہدہ اس ذمہ داری کو قبول کرے گا کہ امت نے اپنے اختیارات جو اس کو تفویض کئے ہیں ان کا استعمال کتاب و سنت کے ماتحت تابع شوریٰ وہ کریگا۔ اور اس منصب کو وہ ایک مقدس نمانت یقین کرے گا کہ امت کے سامنے وہ ہر فعل اور ترک فعل کے بارے میں مسئول اور جواب دہ ہوگا۔ امت کی نصیحت سنے گا اور یہ کہ جب کبھی امت چاہے گی اس کو معزول کر دے گی (۷) صدر کی تقرری و معزولی کو امت کسی میعاد خاص اور وقت خاص کی قید سے مستعد قرار نہیں دیتی حسن کارگزاری پر وہ تمام عمر صدر رہ سکتا ہے اور اس ثابت نہ ہونے پر فوراً ہٹایا بھی جاسکتا ہے۔ مگر جس طرح امت کے انتخاب اور تقرری میں ۷۵ فیصدی ارباب حل و عقد و متفق

ہونا ضروری ہے معزولی کے لئے بھی ۵ فیصدی کثرت رائے کا اس کے خلاف ہونا ضروری ہے
(۸) ہر منطقہ ہونگا کا صدر یا قائد حکومت بھی بائیں ان ہی اصولوں پر منتخب ہوگا جن اصولوں
پر مجلس شوریٰ (مرکز) قائم اور انتخاب صدر و انتخاب صدر اس دور عمل میں لانا تجویز ہوا ہے
اور مرکزی شوریٰ کا منتخب صدر جو حکومت قائم کرے گا اس میں ہر صوبے کے صدر کو وزیر یا مشیر کی حیثیت
سے شامل کرے گا۔

(۹) ہر منطقہ وفاق کا صدر صدر مرکزی مجلس شوریٰ کا رکن ہوگا اور اس طرح دوسرے
صدر و رکنی مرکزی مجلس شوریٰ کے ارکان ہوں گے۔ یہ اپنے علاقے یا صوبے کے صحیح نمائندے متقدم
ہوں گے۔ مرکزی مجلس شوریٰ میں "مساوات تعداد رکن لازمی شرط ہوگی صوبائی آبادی
کی کثرت و قلت پر نمائندگان کی کثرت و قلت مبنی نہ ہوگی۔ وفاق کے ہر چھوٹے سے چھوٹے
اور بڑے سے بڑے صوبے کا موقف مرکزی مجلس شوریٰ میں بائیں مساوی ہوگا۔ بائیں خود
وفاق میں آئین تعدد وفاق کی مرضی پر منحصر ہوگا۔

(۱۰) مرکزی مجلس شوریٰ ایسے افراد و امت کو صرح و مشورت کے لئے طلب کر سکتی ہے یا ان کی
رہنمائی اور طریقے پر حال کر سکتی ہے۔ جو مجلس شوریٰ کے رکن نہیں ہیں مگر وہ کسی
بھی منطقہ میں سکونت پذیر ہو یا کسی بھی طبقہ سے متعلق ہوں اس طرح غیر رسمی مشیرانہ امت
کو بھی ہر وقت یہ حق حاصل ہوگا کہ وہ مجلس شوریٰ کو وقت فوقتاً از خود کوئی صلاح و مشورہ
دے سکیں۔ ایسے افراد و امت کی صلاح و مشورت کا طریقہ کار یہ ہوگا کہ وہ کسی امر خاص
میں مشورہ دینا مناسب سمجھیں تو شوریٰ کو مطلع کریں جہاں اس امر کا اہتمام ہوگا کہ ایسے
مشورہ جات محفوظ رہیں گے اور بیابانی قواعد شوریٰ ان پر عبور و توجہ کیا جائے گا۔
(۱۱) مجلس شوریٰ اپنی صلاح و مشورہ کے باب میں قواعد و ضوابط خود مرتب کرے گی
جن میں سے زیادہ کے کا ہے۔

- | | |
|--------------------|----------------|
| (الف) "ہیئت جامعہ" | (مرکزی شوریٰ) |
| (ب) "ہیئت وفاقہ" | (وفاق شوریٰ) |
| (ج) "صوبائی" | (صوبائی شوریٰ) |

(د) ہیئت مفردہ (استصواب رائے عامہ)

کے اجلاس و اجتماعات کب کب کیسے اور کہاں کہاں ہوں گے؟

(۴) کیا کیا امور مشورہ طلب زیر غور ہوں گے؟

(۵) عوام کی آگاہی کے لئے یہ سب باتیں وقتاً فوقتاً شائع ہوں گی جو مشورہ طلب ہیں

اور یہ مشورہ طے ہوا

تابع قانون شہادت (اسلامی) رائے دہندہ ایمن بھی ہے گویا ہی ہے اور مشیر بھی ہے

اس سے کہ رائے کسی طرح دی جائے گی اور کس طرح لی جائے گی بنیادی امور یاد رکھنے

کے قابل ہیں۔

۱۔ حق رائے دہندگی | ہر عاقل و بالغ مسلم کو حق رائے دہندگی حاصل ہے جو کہ بر قانون شہادتی

استعمل ہوگا۔

۲۔ رائے کی ہیئت | حضور اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے اَنْتُمْ شُرَكَاءُ فِي الدِّمَارِ

ہر مسلم زمین پر خدا کا گواہ ہے، اس کو گواہی برنا ہیئت رکھتی ہے، اس کے

اس کو حق و حراقت پر مبنی ہونا لازم ہے

وَمَا تَلْبَسُوا ثَوْبًا بِأَلْبَسَ ظُلًّا وَلَا تَكْفُرُوا الشَّيْءَ كَلْفًا

مگر جس بات میں تم نے شہادت دی اور شہادت کو چھپایا یا نہ چھپایا ہے۔

وہ خرد جو اخلاقی جرائم میں مبتلا نہ ہو اس کی شہادت قابل قبول نہ ہوگی۔

سیاسی مہز یا فساد کی شہادت قابل قبول ہوگا بشرطیکہ وہ بد باقی، عاقل و عاقل و عاقل

سے متبرک نہ ہوں

مذہبی مہز یا فساد کی شہادت قابل قبول نہیں ہے۔ بشرطیکہ وہ عاقل و عاقل و عاقل

کو خلاف مذہبی میں مبتلا نہ ہوں

۳۔ اس میں کہ پانچ بنیادی اصول یہ ہیں کہ شہادت دینے والے کو

ان کی نسبت قابل قبول نہ ہوگی

ہر افراد فق و فقر میں شہرت رکھتے ہیں اور کچھ بندوق عیاشی، فحاشی، نشہ بازی
 و گمراہ بازی اور ارتکاب محارم میں معروف ہیں سب کے سب مرد و استہمادت ہیں
 جو افراد ناجائز ذرائع سے دولت مند ہو گئے ہیں اور وہ لوگ جنہوں نے جائز ذرائع
 سے دولت جمع کر کے اس کو ناجائز طور پر مقید کر رکھا ہے اور ملک و قوم پر اس
 کی معرفت نہیں کر رہے ہیں۔ اور انتخابات کے وقت ان امیدواروں کے لئے
 ووٹ خریدتے ہیں جو ان کے مفاد کے مخالف ہیں ان کی شہادت ناقابل پذیرائی
 ہوگی اور وہ تمام اشخاص جو ان شہادتوں سے فائدہ اٹھاتے رہے ہیں خود ان کی
 شہادت ناقابل اعتبار ہوگی۔ اور یہ شہادت کی خرید و فروخت کا کاروبار
 سب سے بڑا ہوگا۔

ایسے تمام سپی رہنما جو ملکی یا غیر ملکی امداد سے کیا سرت میں منتفع ہو رہے ہیں
پاکستان دیکھ لے۔ مردوداں شہرت میں لے لے۔ اور قانون است اور شہرت
کے وقت ان کی گرفت ہوگی

یہ کہنا سق ہے کہ ایک مسئلہ و مقررہ مسئلہ مسلمانان کو پورا کہے گا کیا ان دو کے بیان کے
درمیان کچھ ہے اس کی نیکی کی کو اکتفا بن چنپا کے اس کی حقیقت یہ کہ یہ کہہ کر اس
پر عمل کرنا بہت ہی سے کہہ دیا تمام سے کہہ دیا یہ کہ یہ کہہ دیا یہ کہ یہ کہہ دیا یہ کہ یہ کہہ دیا
مردود الشبہ بابت قرار دینے کے لئے کہ فی التفسیر یہ کہ یہ کہہ دیا یہ کہ یہ کہہ دیا یہ کہ یہ کہہ دیا
نہایت نہ پور جا سکتے کہ بہ طرز حسن حق بجانب تھا یا یہ براہ سبب نہیں دیتا۔

[illegible]

واللہ اعلم بالصواب

مسئلہ اول پر بطور امانت عاید کیا گیا ہے اس پر اظہار حق کا مدار ہے اس پر عدل کا
 انحصار ہے اسی پر صحت انتخابات منحصر ہے۔
 اس لئے شہادت قبول کرتے وقت شاہد کی حیثیت کا صحیح اندازہ ضروری ہے
 یا شہادت کا حق دینے سے پہلے ان تمام امور کی چھان بین اچھی طرح کرنی چاہئے جو ذیل
 شہادت ہوں۔ دوڑوں کی فہرست دراصل شاہدوں کی فہرست ہے۔ اور وہ مطلوبہ
 شرائط کے ساتھ مرتب ہونی چاہئے

میرے نزدیک ہر ایک رائے دہندہ سے سوال نامہ پُر کرایا جائے جو تمام ضروری حیثیت
 کو جامع ہو۔ اور اس کی حیثیت ایک مستردہ حلف نامہ سے کم نہ ہو۔ اس سلسلہ میں ضروری
 ضوابط وضع کئے جائیں اور تمام افراد کو ان ضوابط کے ماتحت حلف نامے داخل کرکے پیش
 کیا جائے، اور ان حلف ناموں کو حلقہ وار مرتب کر کے مجلہ کر جائے، یہی دوڑوں کی خود نوشت
 فہرست بھی ہوگی۔

کے احکام نافذ ہوں اگر امت اصولِ عدل پر عامل ہے اور خدا کے تعالیٰ کے احکام کو نافذ کرتی ہے تو اسے نہ کسی امام کی ضرورت ہے اور نہ نصیبِ امامت واجب ہے۔
بہر حال جمہور علماء اسلام کے نزدیک ضروری ہے کہ معاملاتِ مسلمین کے غلط سرحدوں کے انتظام حدود کے قیام اور محکمہ نظم و نسق کی نگہداشت کے لئے ایک ریاست عالیہ (خلیفہ یا امام یا امیر یا صدر) ہو جس کی وفاداری کا اربابِ حل و عقد ہمد کر چکے ہوں اور وہ عامتہ المسلمین و خدا و رسول سے وفاداری کا ہمد کر چکا ہو۔

ابوالحسن ماروی نے الاحکام السلطانیہ میں روایت کی ہے کہ امامت کے اہل کے لئے شرطِ معتبرہ سات ہیں (۱) عدالت (۲) اتنا علم جو اجتہاد کے لئے کافی ہو (۳) سلامتی خواہ اس (۴) سرافرازی (۵) اصابتِ رائے (۶) شجاعت (۷) نسب

پہلی چھ شرائط متفقہ سمجھے۔ ساتویں شرط نسب مختلف فیہ ہے۔ اسباب یہ نصوص معارض ہیں اگر الاصل تھے من قریش کی حدیث صحیحہ ہے تو ایسے روایت ہیں مویونین۔ جن میں نسب کے اعتبار کو قابلِ ترک بتایا گیا ہے۔ اصل شرط اصل میں مذکور کا اجماع ہے۔

بہت سی آیات قرآنیہ اور احادیث مبارکہ سے رائے عامتہ کی منزلت آثارِ خلفاء ثابت ہے کہ جماعت کی رائے پر امت اور جب کبھی خلیفہ پر یہ حق ہر ہو گیا کہ اس نے رائے غلطاً تو اس نے اپنی رائے و پس مندی۔ خلیفہ معصوم نہیں۔ نہ وہ بیسوا و حجب ہے۔ نہ کتاب و سنت کی تغیر اس کا خاص حق ہے۔

خاتم کتاب کے بارے میں بھی اس کو کوئی اختصاص نہیں ہے۔ بلکہ وہ اور بھی مراد ہو سکتا ہے۔ اگر ان میں کسی کو فضیلت حاصل ہے تو برتائے صفائے عقل و اعتدال رہتا ہے۔ منتہی اس کے نائب ہیں اس کا متقرر کرنے کا حق رکھتی ہے۔ منتہی اس کی تشریح و تفسیر اور اس کے حق و باطل پر بحث کا اقتدار ہو تو منتہی کا حق

حاصل ہے کہ اس کو معزول کر دے۔

اسلام میں دین کے اندر کسی کو کوئی خاص اختیار حاصل نہیں ہے۔ یہ اختیار ہے تو امر بالمعروف و نہی عن المنکر اور تنفیض عن الشر کا ہے اور اس اختیار میں ادنیٰ و اعلیٰ سب برابر ہیں۔

تہذیبی و استبدادی حکومت کا فرق | قوتِ حاکمِ رحبہ کو استبداد

میں اور قوتِ مکتوم و اکتفہ کے مابین جو اختیار و اقتدار کا علاقہ ان حدود میں محدود رہتا ہے جو حاکم کے ذوق و اور مکتوم کی آزادی کو ہم آہنگ اور ہر دو کے آزادی کے درمیان سے ہر دو میں حریّت و ذات و حریّت مقام و حریّت ملک و حریّت رائے و حریّت اعتقاد و حریّت تعلیم و غیرہ سے آزادی شخصی و عبادی و شہر و ملک و مال و کھوار سے ہر ایک مطلب ہے کہ وہ اختیار جو اس کو عوام سے حاصل ہوتا ہے ان کے مفاد میں تابع شوری اس کو استبدادی مکتوم کا امین بھی جائے تا وقتیکہ اس کے مفاد ثابت نہ ہو۔ اس علاقہ میں حاکم و مکتوم کے اختلاف سے حکومت کی دفعہ دستور تبدیل ہو جاتی ہے یا تو وہ حکومت دستوری بن جاتی ہے یا استبدادی اور شخصی حکومت میں منتقل ہو سکتی ہے اس سے اس علاقہ کی حفاظت فرمیں ہے۔

علاقہ حاکمیت و محکومیت | خدا نے شوری کا حکم دیا ہے لیکن اس کی تفصیل اس لئے بیان نہیں فرمائی کہ ہر زمانہ

کے مقتضیات اور احوال و ماحول کے مطابق امت کے ارپا بہر حق و مقدس نظام شوری کو خود مرتب کر سکیں۔ چنانچہ ان کو حق حاصل ہے کہ وہ اپنے آدمیوں کے لئے ایک قانون منتخب کر لیں۔ اس کے تحت نظام لازمہ طے کریں کہ کون منتخب ہو گا۔ کس طرح منتخب ہو گا۔ انتخاب کی صورت و نوعیت و کیفیت وغیرہ کیا ہونگی یہ بھی حال نظام مسئولیت کا ہے۔ حاکم و اعلیٰ امت کے سامنے مسئول اور جوابدار ہے۔ یہی حاکم کی موجودگی جو اس سے اس نوعیت کی تفصیل نہیں فرمائی تھی۔

تو یہاں کو ہر امت مقتضائے وقت اور احوال و ماحول کے
 مطابق ترمیم شوریٰ کو ترک کر دیا جائے گا تو آزادی کی روح پامال
 نہ ہوگی۔ درستی کے ساتھ کمزور ہو کر حاکم اپنے آپ کو مطلق العنان اور خود مختار
 سمجھنے لگے۔ اس صورتِ حکومتِ البلیہ کے خط و خال منہ ہو کر ایک لادین اور
 مادی حکومت بن کر رہیں اور اچھے گی۔

خلیفہ یا امیر بھی عام مسلمانوں میں سے ایک فرد ہے۔ مسلمانوں نے
 اس پر بھروسہ کیا اور اپنے امور دین اور دنیا کی مشکلات
 اس پر روکی۔ تاکہ وہ ان کی مصالح کا لحاظ کر کے اپنے فرائض انجام دے۔ اسی
 وجہ سے مسلمانوں کے لئے اس کے احکام کی سماعت و اطاعت ضروری قرار دی گئی ہے۔
 رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ اگر حبش غلام بنے، تم اسے براہِ مقرر ہو جانا
 اور اس کے احکام کی سماعت و اطاعت کر دیاں کرو ورنہ وہ کائنات کو پھیر دے۔
 واجب نہیں ہے

امارت کا امیر وار نہ بنتا چاہیے، کیونکہ اس میں روئے توجیب نفس کی طرف
 ہو کر خدا کی طرف سے توجیب ہٹ جانے کا سد و سامان ہو جاتا ہے اور جو شخص اپنے نفس
 کو راضی نہ کرتا ہے وہ ہلاک ہو جاتا ہے حضور کی دعا تھی کہ
 "اللہ مجھے اپنے نفس کے حوالے نہ فرما دے" ہاں بغیر امید واری کے یہ منصب
 ملے تو اس میں خدا کی مدد امیر کے شریک حال ہوتی ہے۔

حضور نے فرمایا کہ آگے چل کر تم لوگ امارت کے رہیں ہو جاؤ گے اور یہ امارت
 تمہارے لئے ندامت بن جائیگی۔ امارت کی مثال ایسی ہے جیسے دودھ
 کو دانی شہِ خواہ بچوں کو اپنی گئی ہے اور جب وہ دودھ چھڑاتی ہے تو بڑی گئی ہے
 اس لیے یہ ہے کہ امارت کو آگے چلی جاتا ہے اور اپنی ہم جڑا ہوا ہے اور یہ اس سے کہ بند
 امارت میں مال و جان اور جس لذتیں اور وہی مسرتیں شہِ ریکر حال ہوتی ہیں اور اگر
 نفس و مکران تک نہ بت پھرنی ہے

هو الحفظ والتعهد

وما من والي أبي رعيته من المسلمين فيموت وهو غاشق لهم لا حشر
الله عليه الجنة

لا تقف بين اثنين وهو غضبان

باب متى يستوجب الرجل القضاء

وقال الحسن: اخذ الله على الحكام ان لا يتبعوا الهوى ولا ينحسروا الناس
ولا يشتروا ابايائهم ثمت اقليل لا ثم ترايا وداود انا جعلناك خليفة في
الارض فاحكم بين الناس بالحق والى متبع الهوى فيضلك عن سبيل
الذي يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب
ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الكافرون

حاکم وقوع سے خواہ پہلے ہو یا بعد میں ہوا ہو کے سامنے ارتکاب جرم ہوتا ہے اور
مسلمانوں کا طرح ایک مسلم شاہد ہے اور اپنے علم کی بنا پر حکم نہیں کر سکتا۔

وقال اهل الحجاز حاکم لا يحكم بغير علمه شهادة بذالك في ذم
ومنها ووافق عند الخصم آخر حتى في مجلس القضاء وهو قول ابن
ابن علقمة ومن تبعه ووافقهم الشافعي قال ابو علي الكا صبي قال الشافعي
تبصر من اذني عنه ان كان القاضي عدلاً لا يحكم بعلمه في حد لا قصاص
الا ما قر به بن يديه ويحكم بعلمه في كل الحقوق

فبعد ذالك يكون القاضي عدلاً اشارة الى انه ربما وفي القضاء ومن
ليس بعد بطريق تغلب

في ذلك لا يقضي بغيره في قول بعضهم حتى يدعوا له من حلفه هو اقراره وقول
بعض اهل العراق فاسمع او را او في مجلس القضاء حتى به وما كان في خبر
لا يقضي الا لك حديث

۱۔ قول امام اعظم ابو حنیفہؒ ابو یوسفؒ کا ہے فیما قلک الکرامی
منہ اذا امرای الحاکم رجلا یزنی مثلاً لم یقض بعلمہ حتی تکلون بنیۃ تشدد
والک عندہ ۱۲ وقال الآخرین منهم بل یقضی بہ لانه موثق واما
یروون الشہادۃ محروقة الحق بعلمہ اکثر من الشہادۃ وقال بعضہم
لنقضی بعلمہ فی احوالہ لا یقضی فی غیرہ

وقال انما لا ینتی الحاکم ان یقضی قضاء علمہ دون علم غیرہ من
درا اکثر من غیرہ ۱۲ کن فیہ تعد من لیتہ عند المسلمین
۱۲۔ لیس فی انہون وقد کثر فی البیوی علیہ وسلم

باب اذا قتلہ بآلہ یحییٰ فی خلاف اهل الجہلۃ شہوتہ

۱۔ بنی قریظہ کے اسلام لانے پر حضرت خالد ولید نے اپنے دسیوں کو حکم دیا کہ اس
قبیلہ کے سب قیدی کو ایک آدمی قتل کر دے۔ ابن عمرؓ نے انکار فرمایا اور کہا کہ میں
اور میرا بھائی بنی امیہؓ ان قیدیوں کو قتل نہ کریں گے۔ یہ وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کی خدمت میں عزت یکا گیا تو فرمایا:

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَبْرَأُ رِیْثَ قِیَاسِ خَالِدِ بْنِ الْوَلِیْدِ
عَنْ رَاۤیَ مِنْ عِبْرَةِ شَیْءٍ فَکَرِهَ فَعَصَبَ نَافِیْ لَیْسَ اَحَدٌ یُّؤْتِ
الْجَایِزَ عَشَرَ اَیْمَتِ الْاَمَاتِ مِثْلَ مَا حَسِبَ

۲۔ خلیفہ صدر یا امیر

تسوی کے لئے رائے دینے سے مل کر کرت
۱۔ رائے سے ایک صدر یا امیر اپنے میں سے
کسی ایک کو منتخب کر سکتے ہیں۔ بشرطیکہ یہ شرط پائی جائیں۔ عدالت، قلم، سلامتی
۱۔ اس، سلامتی، اعضاء، اصابت رائے، شجاعت، نسب ان کے علاوہ

۳۔ صدر یا امیر کی اسناد

۱۔ عادت یا عمارت کے لئے وہی اسناد
۱۔ کافی ہو سکتی ہیں جو شوری کے لئے لازمی

ہیں۔ مگر اسکا نام اور مندرجہ ذیل معیار صدمات و امارت کے لئے نمونہ ہو سکتے ہیں۔
کوئی امیر اس کو مطلقاً نظر انداز نہیں کر سکتے۔ ہفت لایدر کہ اکمل لایدر کہ لایدر

۱۱ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد

امیر یا صدر و بیچارہ ہوتا ہے | ہے وقت مناسبت خیرات

(بخاری) اس کے باوجود آپ نے جس وقت دنیا کو خیر باد کہا پیوند دوزخ کا ہوا۔
کے پتوں سے آپ کا ارکان چھایا ہوا تھا۔ حالانکہ اس وقت ظاہری طور پر آپ کی
حیثیت دس لاکھ مربع میل کے بادشاہ کی تھی۔ مگر آخر وقت تک آپ نے اس بادشاہت
سے خود کوئی استفادہ نہیں فرمایا، نہ اپنے خاندان والوں کو ہی استفادہ کا موقع دیا۔
حتیٰ کہ آپ کی چھٹی صاحبزادی بھی چمکی پستی رہیں۔ یہ سب باتیں اس لئے تھیں۔ صرف
اس لئے ان المصائبی لتعزوا المسلمین فی مصائبہم (موطا امام مالک) یعنی
میری مصیبتیں تمام مسلمانوں کی مصیبتوں کے وقت تسلی کرتی رہیں گی۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد آپ کے جانشینوں کا بھی یہی حال رہا۔ حضرت
ابوبکر صدیقؓ سے کھانا پکانے والی کی فرمائش اس لئے نہ کی تو فرمایا کہ بہت دیر
سے جو کچھ ملتا ہے اس سے زیادہ نہ ہونگا۔ پھر نوکرانی جیسے رکھی جانے۔ مجبوراً انہوں
نے کچھ پس انداز کر کے پھر درخواست کی تو وہ پس انداز نہ بہت مال میں واپس جاتے
کرادیا گیا اور فرمایا کہ یہ زیادہ ضرورت ہے، تم اسے کم سے کم کھو کا کام چھو سکتی ہو۔
حضرت عمر فاروقؓ کی امارت کے زمانہ کے واقعات دیکھئے :-

عتبہ بن فرقہ جو کسی صوبہ کے عامل تھے حاضر خدمت ہوئے۔ حضرت عمرؓ
وقت کھانا کھا رہے تھے۔ ان کو اندر ہی بلایا۔ عتبہ نے آپ کی موی تھوڑی غصہ کو دیکھا
کہ وہ :- اصل ملک من طعام لقیال لے لکھو دی کہ آپ اب کھانا نہیں
کھا رہے ہیں تو میرا کہتے ہیں (جواب میں پہلے از حضرت عمرؓ کے مختصر جواب
در وقت کھانا :- یا ابن فرقہ میں تو ہی حد من حرب ظہر منی :- یا ابن

مہر زمین عرب پرانہ سے زیادہ مقدرت و دل بھی کوئی سے وقت آپ کی نظر میں ہے
 اگلوں کے کہا: آپ سے زیادہ مرتبہ دار کون ہو سکتا ہے؟ اس کے بعد آپ نے
 پوچھا: ویسے لیج ذالمت المصلحت فان لا راہہ فرقہ ایک سارے
 مسلمانوں کو میری کا آگ میں آگتا ہے؟ اس نے کہا نہیں، اس کے بعد حضرت عمرؓ
 نے اپنے منہ سے جو کچھ کہنے کا ارادہ کیا سب سے پہلے فرمایا:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ	میں بہت ہی برا کام ہو گا اگر خود توچا
حیہا و صلیتہ السات	اچھے کلماتوں اور لوگوں کو خراب اور
سراہ لیتھنا میں نہ کب بڑی	روکی چیزیں کھاناؤں

اس زمانہ میں حضرت عمرؓ کو بعض غریبوں اور ٹکینوں کے خیال سے ایسی
 حور کے خیال پڑی کہ جو چلی تھیں تبتم بھی نہ ہوتی تھی۔ پیٹ میں قرقر کر رہا تھا
 آپ پیٹ پر ہاتھ رکھ کر پوچھتے تھے کہ:

سنت قرقروہ انت	چاہے تو قرقر کر چاہے قرقر نہ کر۔
سنت قرقروہ انت عندی	تیرے لئے یہ قرقر کرنا اس وقت
ادع حقہ یسبح اللہ المسبحین	نہ کہ نہیں جب تک کہ حق کی موجودیت
رس ۵۴ رجب ثری	مستحبت مسلمانوں کے سر سے نہیں نہ جاتا

آپ کے زمانے کا واقعہ ہے جس کے دانی نے ایک بار خانہ بنوایا تو آپ
 نے بارگاہِ خلافت میں جائز ان کو دنا اور فرمایا کہ بنیت العلیتہ و الشرف جہا
 ہی المسلمین والارحمۃ و لیتتم رتقہ اتاری بنائی ہے اور ہم مسلمانوں پر واجب
 یہ تھیں کہ فوراً شرف و رہندی میں مل کی ہے؟

حضرت علیؓ سب سے پہلے میرے لئے پوچھتے پڑوں میں دیکھ کر کسی نے آپ
 سے عرض کیا: اے تم تو قرقر کر رہے ہو کہ میں پوچھتا ہوں نہیں کہ
 جواب یہ وہی نکلتا رہتا ہے جو حضورؐ کے فرمایا تھا۔

لَا تَهْجُشِ الْقَلْبَ وَتَقْتَدِ بِهِ
 اس سے تدبیر میں خشوع و پیرہنت
 المومنین و طری ص ۲۲ ج ۲
 اور مسلمان اس کو ممنونہ بنا سکے گا
 ”اگر امراء اس زندگی کو ممنونہ بنا کر تکلفات اور تصنع سے پرہیز کریں تو
 نہ جانے کتنے غریبوں اور مسکینوں پر اوٹیں بیٹھیں گی دل وہی کا ذریعہ بن سکتے ہیں
 “ اور ان کا وسیعہ و وسیعہ کی نظیر میں کتنا بلند ہو سکتا ہے، ذالک
 نفس اللہ یو بیہ من لیشاہو“

نیا بننا اختیارات کا مرکز و عوام، امت ہی ہے اور نہ
 اختیارات کا مرکز خلیفہ یا امیر پر حاکمانہ حیثیت رکھتی ہے امیر امت
 سامنے جو بدو اور مسئلہ ہے۔ امیر کی ساری طاقت نہ امت ہے جو اسے باطنی
 کی صورت میں اس پر حاوی رہتی ہے۔ اس لئے امت، خلیفہ کو معزول کر سکتی ہے
 لیکن جب اس نے کوئی ایسی حرکت کی ہو جو اس کے معزول ہونے کو مستلزم ہو۔
 حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ مسند آرائے خلافت ہوئے تو خطبہ

فرمایا

”اے لوگو! میں تمہارا دانی بنایا گیا ہوں۔ حالانکہ میں تم سے بہتر نہیں ہوں
 اگر تم مجھ پر امر کرو تو میری مدد کرو اور اگر میں تمہیں ٹھکوں تو مجھے ٹھیک کر دو۔“
 خطبہ کے خاتمہ پر آپ نے فرمایا:۔
 ”جبہا تک میں خدا اور رسول کی اطاعت کریں تم بھی میری اطاعت کرو۔ اگر
 میں خدا کی نافرمانی کروں تو تم پر بھی میری اطاعت نہ ضروری نہیں ہے۔“

اسی روایتیں دیگر خلف و راشدین کے بارہ میں ہیں جن سے معلوم ہوتا
 ہے کہ یہ حضرات اس کو اچھی طرح جانتے تھے کہ اختیارات کا منبع اور مرکز
 امت ہی ہیں۔

بیاد کی حقوق

سردی معاشرے میں ادائے فرائض پر بنیاد حقوق

ستور ہوتی ہے۔ فرض دشمنی، حق ناشناسی ہے

اور اپنا فرض دانہ کباب سے تکی سے خود بخود غریب ہو جاتا ہے۔

جو معاشرہ ادائے فرائض کے بغیر نفس مطالبہ حقوق کی

بنیاد پر قائم ہوتا ہے وہ ظالموں، سفاکوں، وحشیوں

اور دزدوں کا معاشرہ ہوتا ہے۔

غیر ملکی حکومتوں کے باشندے عام طور پر حاجات حقوق کے سے جتنی جگہ اس
بہانے استعمل کرتے ہیں کہ یہ اس کے برعکس ہے۔ اسلامی حکومت نے بتا خود بخود افراد ریاست کی
حقوق کے لئے اس کے سرکاری ریاست کے افراد ادائے فرض کو اپنا وظیفہ سمجھتے ہیں
وہ ان کی حقوق کی انہیں ضرورت ہی پیش نہیں آتی۔

ان کے لئے کوئی سے اخلاقی و روحانی نشرو نما کیلئے سازگار اور حوالہ دینے والے
حرف آواز نہیں ہے۔ ان کے جہان میں منظم ہوتا ہے۔

بنیادی حقوق

ہر مائیتالی آزاد ہے۔ آزادی کا مطلب یہ ہے کہ ہر فرد کو مخصوص آزادی

مقام کی آزادی،^(۱۲) ملک کی آزادی،^(۱۳) اعتقاد کی آزادی،^(۱۴) رائے کی آزادی،^(۱۵)
 اور آزادی حاصل ہوگی۔

خواہ مسلمان ہو یا غیر مسلم ظلم و انصاف کی ساری بات کو ملحوظ رکھنا
 ہے۔ ہر شخص کی ذاتی آزادی کا قانون بن کر ہو رہا ہے۔ ہر
 فرد کو ہر فرد کی آزادی پر شائبہ نہ ہو۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ ہر فرد
 کو ہر فرد کے ساتھ برابر سلوک کرنا ہوگا۔ ہر فرد کو ہر فرد کے ساتھ
 برابر سلوک کرنا ہوگا۔ ہر فرد کو ہر فرد کے ساتھ برابر سلوک کرنا ہوگا۔
 ہر فرد کو ہر فرد کے ساتھ برابر سلوک کرنا ہوگا۔ ہر فرد کو ہر فرد کے ساتھ
 برابر سلوک کرنا ہوگا۔ ہر فرد کو ہر فرد کے ساتھ برابر سلوک کرنا ہوگا۔

قانون ہر فرد کے لئے یکساں ہے۔ ہر فرد کو ہر فرد کے ساتھ برابر سلوک کرنا ہوگا۔
 ہر فرد کو ہر فرد کے ساتھ برابر سلوک کرنا ہوگا۔ ہر فرد کو ہر فرد کے ساتھ
 برابر سلوک کرنا ہوگا۔ ہر فرد کو ہر فرد کے ساتھ برابر سلوک کرنا ہوگا۔
 ہر فرد کو ہر فرد کے ساتھ برابر سلوک کرنا ہوگا۔ ہر فرد کو ہر فرد کے ساتھ
 برابر سلوک کرنا ہوگا۔ ہر فرد کو ہر فرد کے ساتھ برابر سلوک کرنا ہوگا۔
 ہر فرد کو ہر فرد کے ساتھ برابر سلوک کرنا ہوگا۔ ہر فرد کو ہر فرد کے ساتھ
 برابر سلوک کرنا ہوگا۔ ہر فرد کو ہر فرد کے ساتھ برابر سلوک کرنا ہوگا۔

احکام کی پوری آزادی کے ساتھ پیروی کریں۔

حضرت عمرؓ کے زمانے میں اہل ایلیا سے جو معاہدہ ۱۱۱ھ میں صاف سے فہم ہو گیا تھا کہ اہل ایلیا کو جان و مال کی آزادی دی جاتی ہے ان کے کناس کی آزادی تسلیم کی جاتی ہے ان کی ساری قوم کی آزادی کا وعدہ کیا جاتا ہے ان کے کناس کو نہ توڑا چھوڑا جائے گا نہ ان کے کناس کو نقصان پہنچایا جائے گا نہ ان کو دین پر مبنی پر مجبور کیا جائے گا نہ ان سے کسی کو خواہ مخواہ تکلیف دی جائے گی نہ ان کی سیلیبیوں اور دوسری مذہبی چیزوں کو ہرجا کیا جائے گا وَلَا تَدْنِ اللّٰہَ النَّاسَ بَعْضُہُمْ بِبَعْضٍ لِّقَوْلِہِمْ وَاِیْتِہِمْ وَتَدْنِی سَلَاتٌ وَّمَسَاجِدٌ کَرِیْمٌ اَمَّہُمْ بِلَہِی کَثِیْرٌ۔ الحجہ ۱۳

شارع غلام اسلم بہذمیوں کے لئے یہ ارشاد کہ میں مدینہ و خلیفہ مدینہ راجی ہم آرام میں ہیں تو وہ بھی آرام انعامیں گے اور اگر ہو دیکھیں ہیں تو وہ بھی دیکھیں گے اسلمی رواداری اور اسلمی قرعہ عمل اور حیرت عقائد کی نیر دہے۔

۵۔ آزادی رائے
آزادی رائے دو صورتوں سے نکلی نہیں، یا تو وہ معاملہ جس پر آزادی رائے منسوب ہے دینی ہوگا یا غیر دینی ہوگا۔

اگر غیر دینی معاملہ ہے تو ہر فرد کو اپنی رائے ظاہر کرنے کی پوری آزادی حاصل ہونی منطقی ہے۔ خود شارع علیہ السلام نے ایسے امور میں آزادی رائے کو تسلیم کیا ہے مثلاً ایک غزوہ میں آپ نے ہدایت فرمائی کہ فلاں جگہ قیام کیا جائے۔ ایک صحابی نے دریافت کیا کہ یہ ارشاد پر کیا ہے وحی ہے یا صرف آپ کی رائے ہے۔ آپ نے فرمایا میری ذاتی رائے ہے عرض کیا تو پہلے یہ منزل مناسب نہیں فوراً منزل مناسب ہوگی۔ چنانچہ اسکی رائے منظور ہو گیا۔

اجتہاد کا درجہ :- اگر وہ مذہبی ہے تو ہر شخص کو اجتہاد کا حق ہے۔ اگر وہ غیر مذہبی ہے تو ہر شخص کو اجتہاد کا حق ہے۔

شرائط :- ۱۔ وہ اجتہاد نفس سے متصف نہ ہو بلکہ وہ رائے قبول دین کی ضرورت سے متصف نہ ہو بلکہ وہ اجتہاد نفس سے متصف نہ ہو بلکہ وہ اجتہاد نفس سے متصف نہ ہو۔

مردنی میں بھی اجتہاد کے ذریعے رائے اور قیاس کا کیا درجہ ہے؟ اس کا اندازہ
اس حدیث مبارکہ سے ہو سکتا ہے :- ان کو اجتہاد ما جوران اخطاء فلہ اجر وان
اصاب فلہ اجر ان اپنی ہر محنت کو اجر ملتا ہے اگر اس نے اس اجتہاد میں غلطی کی تو اسے ایک
اجر ملے گا اور اگر اس کا اجتہاد صحیح ہے تو دو گنا اجر ملے گا۔

تشریح :- جن مردنیہ میں نہ کراہی کوئی تصریح موجود نہ ہو یا ایسے مسائل جو غیر
مذکورہ مسائل و ترقیات سے پیش آئے ہیں مگر وہ خالص دنیاوی نہیں ہیں بلکہ ان کی سخت و
سہل کی باتیں سدھی تعلیمات سے متعلق ہوتی ہیں ایسے تمام مسائل میں ہر عالم کو رائے
دینے کا حق ہے۔ بشرطیکہ وہ قرآن و سنت کی رہنمائی میں اور استنباط احکام کے اصول
فی روشنی میں اپنا رائے پیش کریں، مختلف راویوں کی موجودگی میں حکومت زیادہ مستند
و قابل پستی رائے کو ہی انداز میں جسے کر کے نافذ کرے۔

آپ ذیل ہر مسلمان مرد اور عورت پر کلمہ سہل کرنا فرض ہے۔

اگر ان کا علم

استہیجہ عندہ معتبر و ابصری نہ رہے ہیں

حکام و احکام :- اس مضمون کے تحت وہ مسائل اور نہ بننے والے مسائل بھی شامل ہیں جو
کہ دیئے ہوئے ہیں۔ ان میں سے بعض مسائل و احکام ہیں جنہیں کون سے مضمون میں لکھا
گیا ہے۔ اس پر علم جس میں مصدق دینی یا دنیوی وابستہ ہوں اس کا حصول مطلوب ہے۔
یہ بات اسوں اس مضمون کے تحت ہے کہ اس مضمون پر
کسی خاص مضمون سے سزا دے کر دیا جائے یا وہ تعلیم کے

مذکورہ مضمون کا حصول

رہے ہیں۔ اس میں کوئی شک نہیں ہے۔ بلکہ جو بات سہل ہے یہ بات ثابت ہے کہ مسلمانوں
اپنے بارہ و اسرار کو مختلف علوم کا مرکز بنا کر رکھتے اور اپنے نظریات کی وسعت کے لئے
قدیم و غیر قدیم سے بھی استفادہ کیا اور انہیں وسعت دی۔ ہر ایک علم جو ترقی سے بہ
منفع و غیر منفع ذریعہ غریب کا غریب میں ترجمہ کیا۔ خیر و منفعہ ہر ایک علم جو ترقی سے بہ
میں ترقی و منفعہ ہر ایک علم جو ترقی سے بہ منفعہ ہر ایک علم جو ترقی سے بہ منفعہ
کوتہ میں ہر ایک علم جو ترقی سے بہ منفعہ ہر ایک علم جو ترقی سے بہ منفعہ
مانا ہے۔

کالی کھنڈی غیر سے خط و کتابت قیود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں دور رسین سنسنت
روم ہمسافر رقیہ میں ملک حبش میں سے مقبوضات مصر کے لادرایشیہ میں سنسنت ہمسافر
ریاستیں جبر و انباہ (عراق) اور ریاست غسان (شام) سے نامہ و پیام جاری ہو گئے
سیکھنے پڑا جہر روضہ انوار ۲ حصہ ۲۵۲ ص ۲۵۹ (زید بن ثابت عہد نبویؐ)
صیغہ قرآن کے ذمہ دار لکھتے تھے

غیر اصلاتی زبانوں کو سیکھنے کے احکام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زید بن ثابت
کو پہلے زبان سیکھنے کا حکم دیا، انہوں نے اس کی تعمیل کی زید بن ثابت کہتے ہیں (ماہررت
نہیں) بشرطیکہ یہ حدیث حدیث (پندرہ دن نہ گزرے تھے) کہ میں نے یہودی زبان
میں کرسر کر لیا۔ (قال الامام احمد) . عن خارج بن ریحان . اللہ ہی فہم
الاحکام سن فربہ ابو ذر و عن اعد بن موسی قال انتم منی سنسنت
دیکھو تاریخ ابن بشر ۵۵۵ سنسنت بن تہ تہ میں کہ آنحضرت نے زید کو سریانی زبان
سیکھنے پر مامور کیا اور انہوں نے اس حکم کی تعمیل میں یہ زبان سیکھی اس زبان سے
غزوہ زید بن ثابت نے دو سو بیانی زبانیں سیکھیں، سفیر میدان سے فارسی زبان سیکھی
سے رومی زبان آیت ایک صدمہ صحتی و ایک تیسرے خدم سے قبطی زبان
سیکھی (اعتد نفیرہ جوہر صدمہ زاحضہ راءہ) اگر دیکھو ج

زید بن ثابت آفہات کے
عہد نبوت کے فرامین غیر ملکی زبانوں میں حضور میں دوسری حکمتوں کو
سرکاری طور پر مستعمل کرتے تھے، ان کی زبانوں میں سدری فرامین کہتے تھے اور یہ کہ جو
آتے تھے ان کا ترجمہ کرتے تھے، سدرہ تیمنی جوہر نبوت و سنسنت حمود ص ۱۸
دوسرے صحابہ بھی غیر ملکی زبانیں جانتے تھے عہد سدری زید بن ثابت نے
عرب لہجہ میں سدرہ تیمنی زبان کی زبانیں سیکھیں کہ اس قدر کہ حکم سنسنت
لاہور ماہنامہ سدرہ تیمنی میں سدرہ تیمنی سدرہ تیمنی

مسافرت

مسادات اسلام کا طغرائے امتیاز ہے اسلام کی نظر میں سب برابر ہیں، رافضیوں نے
علیؑ (علیہ السلام) قانونِ اسلام کا تشریح کوئی تفریق، کوئی امتیاز کسی کے ساتھ روا نہیں کیا۔
حکومت کا سب سے بڑا عہدیدار خلیفۃ المسیح ہے یا ایک عامی دونوں کے لئے یہ سب

مساوات حقوق :- اسی طرح حقوق کے متوجہ میں اس دم اپنے فرد کے لئے ہر
امیاز حقوق تسلیم نہیں کرتا ۔ وہ عمل کو بنیاد فضیلت قرار دیتا ہے ورنہ ہر فرد کے لئے
کفایت چھوڑ دیتا ہے کہ وہ جہاں تک جاسکتا ہے جائے ۔ چنانچہ مسلمانوں کے لئے مسجد
مقبول عہدہ سے کہ بڑے بڑے منصب تک امت پر فروپاسہ کی پہنچ سکتی ہے ۔ اور
ہیں حسب السبب ذاتیات قبیحہ اور خاندان رنگ اور قوم ملک و زمین اور کوئی غصبیہ
داخل نہیں ہوتی ۔ اناش سوا ذوقہ پاکستان المشط لا فضل راہب راہب
نہ ہر فرد کے لئے ۔

احکام اسلام میں مساوات :- اسی طرح احکام اسلامی میں بھی سب لوگ برابر ہیں
مذہب میں برلمان صنف باندھنے کا اندھ سے کاندھا ملا کر کھڑا ہونے پر مجبور ہے محمود و یاز کا
کوئی فرق نہیں آج میں ہر مسکن (بذاتی و تفریق) مجبور ہے کہ ایک لباس پہنے۔ سلا ہوا لباس پہنے
سر نہ رکے۔ اسی طرح زکوٰۃ، روزہ، وغیرہ کے احکام میں سب کے لئے مساوی احکام ہیں

یا بندگانِ قانون میں مساوات :- جرم اور سزا کے قانون میں بھی اصول مساوت کا فرما
ہے۔ "انفس بالنفس والعین بالعین" واضح قصاص۔ جان کے بدلے جان،
آنکھ کے بدلے آنکھ، نیز خاص زموں کا بھی بدلہ ہے۔

و لکم فی القصاص حیاة کو تفسیر میں شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں
نعمت کے لئے مساوات و زمانت میں حیات ہے۔ (فتح الرحمن)

دولت بینگنے حالت امن اور مرحلت میں مساوات :- یہ مساوت حالت جنگ
حالت امن، اور مرحلت میں مساویوں کا شعار ہے اس نعمت سے صرف مسلمان ہی بہرہ مند
ہوتے تھے برکاتی اور معاہدہ بھی یوری طرح اس سے مستفید ہوتے تھے۔ لکھنؤ و غریب ہم
ما عین ترخ علیہ سرور کہ دربار شاہ من اذی ذمیا ان خصمہ یوہر استیادہ جس سے
سب دینی کو شریف پہنچتی تھیں تو قیامت کے دن میں اس کو دشمن ہوں گا۔

مساوی مساوات حضرت دارشاد بیت یسکند ثواب یوری عورت
درہنہ اشیر و امسا۔ مکان کپڑا۔ روٹی اور پانی کے سوا سب انسان کا دینی حق نہیں ہے
تہہ رزق کے زمین کی پیداوار میں تمام اشیاء ہوں حصہ ہے۔ متوازن اور مدانہ تقسیم معاش
مساویت نہیں کی ذمہ داری ہوگی۔

معاشی و اخلاقی نظام

۱۔ نَحْنُ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا

۲۔ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَاشًا وَمَنْ لَنْ نُسْمِرَ لَهُ بِرِزْقِنَا أَنْ يَرْبِي

۳۔ وَانَّهُ قَدْ نَسِيَ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ

فِرَ الَّذِينَ قَطَعُوا بَيْنَ رِجْلَيْ رِزْقِهِمْ عَلَى مَا مَكَّسَتْ

أَيْمَانُهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ أُنْزِلَتْ إِلَيْهِمُ الرِّزْقُ أَمْ نُخْرِجُهُ

۴۔ وَقَدْ رَفَعْنَا أَسْوَأَ تِلْكَ فِي أَرْبَعَةِ آيَاتِهِ

سَوَاءٌ أُنْزِلَتْ إِلَيْهِ أَمْ نَخْرِجُهُ

۱۔ یعنی زمین کی تمام پیداواریں تمام نفع کے لئے ہیں

۲۔ یعنی اسے نور افروز ہم نے تمہارے لئے زمین کے لئے جس کے رزق تم نہیں پوچھتے

پتھر سے، پرنس سے، درخت سے وغیرہ زمین پر معاش جیسا کہ ہے۔

۳۔ خدا نے تم میں سے بعض کو بعض پر فضیلت دی ہے، پھر وہ خود کو فضیلت دینے کی

جگہ پر وہ زمین رزق کا پتھر زمین پر پڑا ہے۔ وہ اللہ کے رزق پر

لکھتے ہیں تو یہ وہ اللہ کی نعمت کے منکر ہیں۔

۴۔ اللہ نے زمین میں اس لئے معاش پیدا کیا ہے کہ وہ زمین کے رزق پر

لکھتے ہیں بلکہ مساوی۔

صرف سلام ہی سلامت رومی
کے ساتھ سطر زندگی کی پتہ پر نشان
کی رہنمائی کر سکتا ہے

تمام دنیا کے شہسپا یہ شرف اسلام ہی کو حاصل
ہے کہ وہ سلامت رومی کے ساتھ سفر زندگی طے
کر لے گا سب سے زیادہ احسان درموس ان
مقصود ذرا ہے اور آسمان وزمین کی

بادشاہتوں کے قوانین کا مجموعہ ہے، دین رومی کا کفر عدو و بھلا کا ہے۔ نیکر ہو یا امیر ہو، شیخ
ہو یا گور، اویس یا رومی کا روبرو کی سپہ سالار ہو یا سپاہی، حاکم ہو یا شکوہ، نوک ہو یا مفتوت،
تاج پہنچا سب، آجہ ہو یا امت جہر سرور یا رومی یا خردور، زمیندار ہو یا کاشتکار یا کس ہفتہ
کا کوئی انسان ہو، ساری قانون زندگی کے پرشکبہ میں ساری زندگی کا ممکن ہو کر رہیں اور تباہ نہ ہوں

بادشاہت و مملکت کا جو معنی ہے، آئین ہو تو دستہ جو ذات کے
تحت میں حقوق الہیہ سے عہد و پیمانوں کے تحصیل قواعد
موجود ہیں۔ مملکت کے عنوان سے حقوق انسانی کی دیکھ

مبادیات معاہدات
واجبات آئین

کئے مفصل حکام موجود ہیں

پیدائش سے لیکر موت تک
انسانی زندگی کے تمام
مراحل کیلئے ضابطہ تحریر

پھر پیدائش سے لے کر موت تک، شیب و پیری
موت و تجرید تک، تدریس و تعلیم، تہذیب و
تحریر، شادی و نکاح، غرض ہر واقعہ کے لئے
ضابطہ تحریر ہیں۔ کھانے، پینے، سونے، جاگنے،

چلنے، پھرنے، رہنے، سہنے، بات چیت کرنے کے طریقے بتائے گئے ہیں۔ نفسِ انسانی کی گونا گوں
کیفیات کو پیش نظر رکھتے ہوئے، دوستی، دشمنی، نرمی و سختی، ظلم و رحم، دل، حلم و غضب، غور
و انتظام کی حدیں متعین کی گئی ہیں۔ اخلاقِ انسانی کا تکمیل کے لئے صبر و ضبط، عزِ نفس و خودی
توکل و قناعت، عالی ہمتی و اولوالعزمی، حق گوئی و سبکدوشی قرار دیا گیا ہے۔ ہر نفسیہ
انسانی زندگی کا کوئی زاویہ ایسا نہیں ہو سکتا جہاں سلامِ اس کی رہنمائی کے لئے خضرِ راہ
بٹنے کو تیار نہ ہو۔

کیونترم، مساواتِ اسلام کے آفتابِ لطفِ انہماک ایک شعاع ہے، جس کی چوت
تہ دنیا کی آنکھیں بکے چوندھ ہو رہی ہیں۔ اسلام کے رشتہ انصاف میں سے وہ صرف مساوات
کو لے کر کیونترم میدانِ عمل میں آیا ہے۔ وہ مساواتِ بحیثیتِ نفس اور ناتمام، مگر پوری دین
دیکھ رہی ہے کہ وہ دن دوری اور رات چرگنی ترقی کر رہا ہے۔ سلطنتوں کے سوانحِ بگڑتے
ج رہے ہیں۔ بہدورتیوں کے دھونڈے ختم ہوتے جا رہے ہیں۔ کیونترم ہمیں دو نظریہ مسدود
دنیا پر چھایا ہے۔ پاس ہے۔

تاریخ کے کسی دور میں بھی خواہ اس کی اکثریت نہیں پائی جاتی۔ ہمیشہ عوام ہی کی اکثریت رہی
ہے۔ عوام کو نہ مسی یا سب سے فلسفوں اور عالمانہ دقیقہ کشیوں اور حق و باطل سے کیا
العوام کا الٰہی حکام مقولہ مشہور ہے۔ اُن سے کسی ذی عقل کو یہ توقع نہ رہنی چاہیے کہ وہ
کیونترم کے فلسفہ کو سمجھ لینے کے بعد کیونترم قبول کریں گے یا اپنے مذہبی یا سیاسی مفاد کو ملحوظ
نے اس وجہ پر سمجھ رکھتا ہے کہ اس کے خلاف اور کچھ سمجھنے کو تیار ہی نہیں۔ یہ بات غم و غم رکھنے
والے افراد کو حصہ ہے۔ عوام سے اس کی توقع غلط ہے۔ عوام ہمیشہ سچی نظر رکھتے ہیں۔ صرف
نی ہری، دھول اور اپنے گرد پیش کے حالات سے متاثر ہو سکتے ہیں۔ اس لئے ہر حکومت خواہ
دنیوی ہو یا سیاسی، شخصی ہو یا جمہوری، عوام میں کبھی مقبول نہیں ہو سکتی جب تک وہ عوام
کی زندگی کے مضامین کو پورا کرنے میں کامیاب نہ ہو۔ خواہ اس حکومت کا سبب انہماک
اخلاقی و ارفع کیوں نہ ہو۔ سلام کی عمومییت اور حیرت انگیز وسعت و ترقی کا راز اس میں ہے۔

تھا کہ سابقہ مذاہب کے فلسفے جو دنیا کو قابلِ ترک قرار دیتے ہوئے تھے اسلام نے اس دنیا کو دین سے علیحدہ نہیں رکھا بلکہ دین و دنیا کو لازم و ملزوم کر دیا مطالباتِ زندگی کو قابلِ انکار حقیقت اور زندگی کو ناقابلِ تقسیم چیز قرار دیا، مسلمانوں کی دنیاوی اور دینی زندگی ایک ہی ہے۔ مسلمانوں پر جس طرح عبادت فرض ہے، کسب معاش بھی فرض ہے۔

رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً اُسے دین کو قبول کرنے کی اجازت ہے، نہ دنیا کو قبول کرنے کی وَلَا تَنسِنَاكَ مِنَ الدُّنْيَا (اپنے دنیا کے حقے کو نہ بھول)

اسلام کے زمانہ فتوحات میں مسلمانوں کے غوم سے فتنہ مانہ اور رحمہ لانہ سلوک مساواتِ حقوق کو اور حسنِ اخلاق کو سب سے زیادہ دخل ہے۔ تسخیرِ مملکت تلوار سے ممکن ہے نہ تصویبِ انسانی کی تسخیر صرف حسنِ اخلاق اور عدل و مساوات سے ہی نامور پذیر ہو سکتی ہے۔ اسلام سے قبل صمد با قسم کی زیادتیوں اور انصافیان انسانوں پر انسان کرتے تھے مگر زمین پر طرح طرح کے ٹیکس وصول کرتے تھے۔ مسلمان پہلی پیچھے یہ منظم اور دراز دستیاب فائز ہوئے اور عدل و مساوات کا دور دورہ شروع ہوا۔ یہی وجہ تھی کہ مسلمان جہر بر رخ کرتے، ان کے حسنِ سلوک، عدل و مساوات کے پرچے ان سے پہلے وہاں چاہیے اور وہاں کے عواموں سے ان کے غیر مقدم اور مستقبل کو بخیر دیتے تھے۔ نتجہ و نظر ان کے پاؤں چومتے تھے۔

خرابہ کی آمدنی تمام مسلمانوں پر مساوی تقسیم ہوتی۔ غنائم فوجیوں میں برابر تقسیم ہوتے۔ نادار اور محذوروں کی کفالت بیت المال کرتا تھا۔ غیر مسلموں کو بھی مساوی حقوق حاصل تھے۔ مسلمان ہر قسم کے ٹیکس سے آزاد تھے۔ ان کی زمینوں کا خرچہ نہ تھے۔ زکات و عشر مسلمانوں سے لیا جاتا تھا اور وہ انہی کے غریب بھائیوں پر نہایت امانت و دیانت سے خرچ ہوتا تھا۔ کاشتکارا مزدور، غریب، مستحکم و مسکین ملتے کے لئے کھلی ہوئی آغوشِ رحمت تھی۔ ذکیہ روں اور ستم۔ سیدہ انسانوں کے لئے اسلام چائے پناہ تھا۔

اسلام کی خصوصیت کا راز، فلسفہ، منطق، فقہ، صنائع و بدائع و معانی و ظاہر
کی روشنیوں میں تھا۔ عوام کی زندگی کے سبب سے سادہ مسائل کو آسان سے آسان
طریقہ پر جلد سے جلد حل کرنے میں مہم تھا۔

انفسا ق فی سبیل اللہ (خدا کی راہ میں خرچ
کرنے کے معنی سمجھنے میں بڑی بڑی غلطیاں اور غلط فہم
کرنے کے معنی

اور بے ضابطہ اختیار کرنے ہیں۔ ان کی تفصیل کا یہ موقع نہیں۔ یہاں صرف یہ ظاہر
کرنا ضروری ہے کہ خدا کے لئے خرچ کرنے کے معنی یہ ہیں کہ خدا کے ان بندوں پر خرچہ
جو اسے جو پریشان حال اور ضرورتمند ہیں۔

اللہ کا یہ قسم مانا کہ
میں نے کھانا طلب کیا
تو نے مجھے کھانا نہیں کھلایا

ایک مشہور حدیث میں ہے :۔ قیامت کے دن
لہائی اپنے بندوں سے دریافت کرے گا (کی
مرضت ختم تھی یا فی الاستغناء
فلم تطلبہ) میں بیمار ہوا، تو نے میری ضرورت
نہیں کی۔ میں نے تجھ سے کھانا طلب کیا، تو نے مجھے کھانا نہیں کھلایا۔
بیماروں، بھوکوں، پیاسوں اور محتاجت مندوں کی جگہ اللہ تعالیٰ خود کو تو فراموش
کر سکتا ہے جو اب طلب کرے گا کہ سننے والوں کو تعجب ہو گا۔ وہ کہیں گے :۔ یا رب
کیف اطلبک وانت رب المسلمین (اے اللہ میں تجھ کیسے کھانے لگاؤں؟
آپ تو خود سارے جہانوں کے پالنے والے ہیں)

اللہ تعالیٰ فرمائیگا :۔ اما علمت انی استطعت انی فذلک
فلم تطلبہ (تو علمت کہ فوجی تھا خدا اس کی ضرورت کی کیا تجھ کو یاد ہے
کہ میرے قتل بندہ نے تجھ سے کھانا مانگا تو نے اس کو کھانا نہیں کھلایا۔ اگر تو اس کو
کھانا کھاتا تو میں کھانے کو میرے پاس پاتا، اسی بنا پر میں سے حضورؐ رکھنے کے لئے حکم
دیا گیا ہے کہ

لَا تَقْرَأُوا الْقُرْآنَ حَتَّىٰ تَغْتَسِلُوا (معاشر کو نہ پڑھو) وَاِنْ يَنْصَرِفْ عَلَيْكُمْ مِنْكُمْ فَلْيَرْجِعْ اِلَيْكُمْ (یعنی اللہ کی عزت و حرور کر کے جو اس کی یاد کریں گے۔۔۔)
 اَقْرَبُ شَيْءٍ اِلَى اللَّهِ قُرْبًا حَسَنًا (مزیں) رَحْمَةً وَرَحْمَةً (دو) اَنْ يَنْصَرِفَ مِنْكُمْ بِرَأْسِهِ
 جبکہ اللہ کی عزت کیا معنی رکھتا ہے؟۔۔۔ یہی کہ بندہ گناہ و گنہگار کی بدولت چھوٹے۔۔۔
 اللہ کو قرض دینا کیا معنی رکھتا ہے؟۔۔۔ یہی کہ بندہ گناہ و گنہگار کی بدولت چھوٹے۔۔۔
 دوسرا جو ہے۔۔۔

کساری کے اصل حرکات | یہ بھیک مانگنے و بھیک مانگنے کا لفظ ہے۔۔۔
 کساری پر کساری کا لفظ ہے۔۔۔ اَلْاِنْشَاءُ وَتَرْجُمَانُ
 چاہیے کہ اگر کسی کا اندازہ بعض قارئین بنا کر نہیں لیا جاسکتا۔۔۔ اگر کسی کے اندازہ حرکات
 کی جہی؟۔۔۔ انھیں سمجھنا ہوگا اور ان کا اصل تفسیر کرنا چاہیے گا۔۔۔
 ہر جہت و احوال میں معاشی کی صحیح تفسیر ہے۔۔۔

آپ کو پڑھنا پڑھنا پڑھنا | یہ صحت و صحت کا لفظ ہے کہ۔۔۔ آپ کو پڑھنا
 پڑھنا پڑھنا پڑھنا | یہ صحت و صحت کا لفظ ہے کہ۔۔۔ آپ کو پڑھنا
 لے پڑھنا پڑھنا پڑھنا | یہ صحت و صحت کا لفظ ہے کہ۔۔۔ آپ کو پڑھنا
 آپ جیسے کہ ہیں۔۔۔ حضرت علیؑ کی تفسیر فرمائی ہے۔۔۔

وَمِنْ اَعْلَىٰ حَتَّىٰ يَدُوبَ لَا اَنْفِيْدَ مَا يَنْفِيْدُ (اللہ کی)
 یعنی اللہ کی عزت و حرور کر کے جو اس کی یاد کریں گے۔۔۔
 لفظ ہے جو اللہ کی عزت و حرور کر کے جو اس کی یاد کریں گے۔۔۔
 رَحْمَةً مِنْ اِلٰهِ التَّسْوِيَةِ اِلٰلَهُ وَرَحْمَةً مِنْ اِلٰهِ التَّسْوِيَةِ

حضرت ابوبکرؓ کی تفسیر میں ہے کہ اللہ کی عزت و حرور کر کے جو اس کی یاد کریں گے۔۔۔
 رسول اللہؐ کی تفسیر میں ہے کہ اللہ کی عزت و حرور کر کے جو اس کی یاد کریں گے۔۔۔
 یہ لفظ اللہ کی عزت و حرور کر کے جو اس کی یاد کریں گے۔۔۔
 یہ لفظ اللہ کی عزت و حرور کر کے جو اس کی یاد کریں گے۔۔۔

کھے۔ ورد غلے کو دو حصوں میں تقسیم کر کے یہود سے کہتے تھے کہ اس میں شجر حصہ ہے اور غلے کو
یہود اس پر میجر ہو کر کہتے۔ تھے کہ زمین و آسمان ایسے ہی عدل سے قائم ہیں۔

(غلام شہبلی، بحوالہ "فتوح البلدان" ص ۱۷۱ (ابوداؤد)

آج دنیا میں ہر شخص اپنے ذاتی مفاد کو کمال انسانی سمجھنے کے بجائے ساری قوم پر
مناشرے میں سی وجہ سے پیدا ہو گئی ہیں۔ ہر شخص مساوات مساوات کہتا ہے۔ مگر میرا بن کر میں
اپنے لئے سب کچھ اور دوسروں کے لئے کچھ نہیں۔ جب تک دنیا اسوۂ محمدی (نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم)
کو رکھ کر عمل نہ بنائیں گی، ان نیت کی نجات ناممکن ہے۔ کوئی "زم" ان نیت کا مربی نہیں۔

سو شلزم یا نیشنلزم نازی زم ہے۔ مینلزم — انسانی اور انسانی نیت کے لئے شلزم یا نیشنلزم
سرچشمہ حیات، انسانی فاضلہ کا معدن، عدل و مساوات کا انیل، عدل، پیغمبر اسلام کی ذات الٰہی
ہے۔ آپ نے پھر روز میں صدیوں کی راسخ شہرہ ذات کی تعمیر، نفس انسانی سے الگ کر کے
دی اور ایسی جہت تیار فرمائی جس کا ہر فرد اپنے سے زیادہ اپنے بھائی کا بہتر چاہتا تھا۔

ایشیاء کا جزیرہ مساوات کا مربی ہے | انصار نے ہمارے حرم کی مہمانی اور ہمدردی اور
حق و ادا کی دنیا کی تاریخ میں اس کی فاضلہ نہیں

مل سکتی۔ یہ جذبہ ایشیاء ہی مساوات کا مربی ہے۔

حرم جنتیہ ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار کو برا کہہ دیا کہ میں ہجرین کو انصار

میں تقسیم کرنے میں چاہتا ہوں۔ انہوں نے عرض کی کہ پہلے ہمارے بھائی ہیں ہجروں کو اتنی تو اذیتیں

منائیں تو مزید کیجئے۔ پھر ہم اپنا حصہ میں منظر رکھیں گے (بخاری، فضائل انصار)

نور کھنڈ کے رعب اور حرمات کو کھنڈیا | ایک دفعہ ایک فوج زدہ شخص نے حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
کی خدمت میں حاضر ہو کر کہا کہ سوخت ہو گیا

تو آپ نے گھر میں دریافت فرمایا کہ کچھ کھانے کی ہے؟ جو ہاں کہ صرف پانی، آپ نے ہڈی کی

دھڑکی لے کر فرمایا: کوئی ہے جو آگ سے کو اپنا ہاتھ بنائے حضرت ابوذرؓ اس کے سینے پر گھس گئے

تو آپ نے کہا: صرف ہڈیوں کا کھانا موجود ہے، انہوں نے کہا: ہمارا بھائی اور وہی کھانا ہمارا کھانا

سہ منے زکمر کھدو۔ تینوں کھانے پر ساکنہ بیٹھ رہیاں بیوی بیٹھ رہے اور اس طرح ہاتھ چلاتے
رہے جیسے کھانا کھا رہے ہوں، اسی واقعہ کے بارے میں یہ آیت آئی ہے۔ وَلِیْ غُرُورٍ
عَلٰی اَنْفُسِهِمْ وَلَیْكَانَ بِہُمْ خَصَمًا صَدَقَ (حشر) خواہ خود ان پر تکی ہو پھر بھی وہ اپنے آپ
بمذہبوں کو ترس دیتے ہیں۔ (بخاری، فضائل انصار)

الانصار کا اشارہ سکھ بھری بنو نضیر جب جلا وطن ہوئے اور ان کی زمین و رختستان
قبضہ میں آئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار کو بدکردار قرار دیا کہ
جس بھریں ہمارے ہیں، اگر گمبھاری مرضی ہو تو اسے مقبوضات تنہا ان کو دے دیے جائیں، اور تم اپنے خلیفہ کو
واپس لو۔ انصار نے عرض کی کہ ہمیں یہاں سے رختستان بنائیں ہی سہی۔

قبضہ میں رہنے دیجئے اور نئے گہی ان ہی کو عنایت فرمائیے۔ (فتوح البلدان) مسعودی اور سیوطی
حضرت علی علیہ السلام کے گھر میں کمی وقت کے بعد کھانا میسر آیا۔
سائل نے دروازہ کھٹکھٹایا۔ جو کچھ تھا، پیش کر دیا۔ خود سدھ میاں

کے ہونے ہو گئے۔ یہ آیتیں نازل ہوئیں :- لَیْسَ لَہُمْ اَلْحَقَامُ عَلٰی شَیْءٍ مِّمَّہِمْ وَلَا یَلْبِسُ
وَلَا یَسْتَرْآوُہٗ اِنَّمَا لَطَفٌ مِّنْکُمْ لَوَجْہِ الدَّارِ کَا تَرْیْدُ مِنْہُمْ فِئْرًا ؕ وَلَا تَسْتَکْبِرُوْہٗ (النشر)

اشارہ مساوات سے بڑا مقام ہے جہاں اشارہ کیا گیا تھا اور وہاں مساوات کی
انٹے سے انٹے سے ظہر بھی اس اشارہ کی

بڑائی کو تسلیم کرنے پر مجبور ہے۔ کیونکہ مساوات میں طرفین کی برابری لازم ہے۔ مگر اشارہ کی مثال
ہیں یہاں فرق پناہ نہ حصہ بھی سب کا سب دوسرے فرق کو بتیب نہ مردہ رہے۔

خود بخود کہ میں مگر اپنے بھائی کا بیت کھڑا رہے ہیں۔ دیکھیں جو بھائی دی جاتی ہیں۔ مگر نہیں
جیتے۔ جیتے ہیں پہلے ہمارے بھائیوں کو دو۔

حضرت علی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں وہ ہر لمحہ مستعد و در بند و اشارہ کا ایک قرن ہے
اس نے ہر قرن کی نجات کے لئے وہ ایک حبس و حسنہ ہے۔ و نیکہ فی رسول اللہ
عمر و منستہ، کتنے دن گزر گئے، مگر یہ نجات نیت اپنے مرکز سے دور تر ہوتی چلی جا رہی
ہے۔ نہ نیت و شدت بدر سے جتنا کہ وہ حسنہ نہ کیا ہے

و تابیوں آج تک تری پرسی نظر کو میں

و دلخسہ کیا گیا کہ گیا غم بھر کو میں

جہ پر ہوا ہیشتہ تری میں نہ ہوا

نزدیکوں را ہمیشہ بودی سرور

برکہ در یہ روز مقرب تر است

البتہ غرضہ بر الہی لا

ایک دفعہ حضرت سیدنا محمدؐ نے فرمایا کہ میرے ہاتھوں
میں کوئی چیز نہیں ہے جسے میں نے اپنے ہاتھوں سے دیکھا ہو کہ یہ نہیں ہو سکتا
میں تم کو دوں اور تمہارا اسے جس کے رہیں۔ چاہتی ہیں پر مسکینوں کو ترس دیتی ہیں۔
ابنہ کی زمانہ سے کہ وقت کو دیکھتے ہو چاہتے تھے کہ شاہانہ انداز میں نہ
آپنا منہ نہ نہ آئے۔ صحابہ کبار پر آپ کی تحفہ کا کثرت ہو سکتے تو فرماتے :-
ما اتواکموا کما یتروم اولاۃ بنو لہذا کم جیسے بھی اپنے ہاں شاہیوں سے ملے کہ
ہو تے ہیں۔ ہم سے ملے کہ ہے نہ ہوں۔ نیکو کہ ہے نہ ہوں۔ ہاں وہ ہشتی کے ہاتھ میں :-
شہنشاہی مسامحہ یہ پہرہ درپردہ متہ خلیفہ سعادت مانتی بارگاہ حضرت
کی تقریر اخذ فرمائی کہ منسوب سے رسول اللہؐ کی اللہ علیہ وسلم سے دا
کی جس کا خستہ ہضم فائدہ لگتا ہے نہیں بہرہ آدم خد سے تہ :-
تمہارا کہ جہ فرمایا :-

یا مہر قریش ان اللہ قد اذهب عنکم خیرا لکم ولکم خیرا
بلا بائذ لیس من آدم و آدم من قراب اے قوم قریش! جو بہت باغزور
نسب کے تھے وہ دیکھ لو کہ آدم کی نسل سے ہیں اور آدم طہی سے بنے ہیں۔
خلیفہ کے نبوی مراد اب کا ذکر در قریش بیان کرتے ہوئے : خلیفہ شہنشاہی فرماتے ہیں :-
جب وقت دنیہ میں نسل و قوم و خاندان کے تین بڑی چیزیں ہیں تو وہ ہیں فرق و نسب
زمانہ کے گئے ہیں جس طرح ہندوؤں کے زمانہ میں قومیں اور شہر و دیہات و دیہات
کو چاہتے ہو اس کے ساتھ یہ جہش کردی کہ وہ کبھی اپنے مرتبہ سے پہنچ نہ سکتے ہوں چاہتے

معاشی مساوات

اسلامی معاشرے کا سنگ بنیاد مساوات ہے۔ عدم مساوات سے معاشرے میں طبقہ بندی اور امتیازات پیدا ہوتے ہیں جو قوم کے شیرازے کو منتشر کر دیتے ہیں۔

معاشی عدم مساوات اور عدم قومیت کے حق میں زہر قاتل ہے۔ اسلام اجازت نہیں دیتا کہ وسائل معاش پر کچھ افراد کو بڑھ کر معاشرے کے گزروں حالی اور احساس میں مبتلا کر دیں۔ اختلاف اور کشادہ دونوں جہرم ہیں۔

حصولِ معاش کے مواقع سب کو ہمیشہ ہوں۔ وسائل معاش سے مساوی طور پر سب مستفید ہو سکیں۔

کون اپنی ادوار، لباس، مکان سب کو نبھائیں۔

کوئی نر و بیچارہ نہ رہے۔

جو گزر گزریں ان کو عزت کا حسد مستور نہ رہے۔

نظام

والضمان امام یوسف نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہ واقعہ کتاب الخراج میں نقل کیا ہے کہ
حضرت عمر رضی اللہ عنہ ایک دفعہ یہودی کو بھیک مانگتے ہوئے دیکھ کر فرمایا کہ وہ کون
ہذا کے سامنے کھڑا ہوا خذہ جب گرفتار ہو گا جس کے ظلم و میں ایک بھکاری کو بھیک مانگتا ہے
مجبور ہو۔

دب الخراج کا آٹھواں باب ہے جس میں حضرت خلیفہ اول رضی اللہ عنہ
برابر تقسیم فرمائی گئی۔ ان کو ان کے کہا گئی خدمات اور اپنے کار پاسے نہیں دے سکتا
مگر کم ہوا کہ خدمات کا صلہ ان کے دیکھا میں تھی و بیوی میں مساوات ہی بہتر ہے کہ کسی کو کم دینے سے
جس کے لئے

۱۴، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آٹھ مہمانت میں المسا بقون الاولون کے ساتھ ترقی کی کہ
یہ سکر آڑ میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے سفیر بھیجے گئے

۱۵، خیبر کی زمین دو برابر حصوں میں تقسیم کی گئی نصف بیت المال میں رہا نصف رستا، رستہ کے
لئے قائم کر دی گئی۔ نصف بیت المال پر جو غرضہ میں نہ تھی تقسیم کی گئی جو دوسرے حصے
عسی اللہ غیبہ وسلم سے حصہ ہو گئی عام غرضہ میں کے برابر ایک حصہ آیا ہے

خراب کی آمدنی تمام مسلمانوں پر برابر تقسیم ہوتی تھی۔ غنائم فوجیوں پر مساوی تقسیم ہوتی تھی
معاذ رضی اللہ عنہ کی معاشرت بیت المال سے ہوتی تھی۔ غیر مسلموں کو بھی مساوی حقوق حاصل تھے۔
مسلمان ہر قسم کے ٹیکس سے آزاد تھے۔ کما خراج نہ تھا زکات اور شہر یا جہاں تھا۔ ہر ایک
کے قریب بھائیوں پر نہایت دیہانت و امانت سے خرچ کیا جاتا تھا حالانکہ سلام سے پہلے مسلمان
کو زبردستی مال لانا پڑتا تھا کہ ملک زمین عرب عرب کے ٹیکس وصول کرتے تھے

۱۶، تقسیم ہوا سوریت علی الشعب و اکبری و الذکر و الانثی اور کتاب الخراج میں لکھا
ہو کہ غنیمت مناشی غنیمت سورۃ تیس فی خیرات الاثرۃ و الخراج
۱۷، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ہر ایک کو کافی عطا و سوا و کتاب الخراج
۱۸، ہر مسلمان (مکمل و عیال) اللہ غیبہ وسلم، مثل سہم و اللہ غیبہ وسلم (البلدان)

جہاں مسلمان پیچھے ہیں انصافیان غائب ہوئیں اسلام انسانیت کے لئے نئی نئی تیار دیکھاؤں اور تم رسیدہ
ان لوگوں کی جو بے پناہ تنہا غیر مسلم اقوام کے قلوب مسلمانوں کے لئے آغوش تھے اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے تھے
کہ مسلمان ان کے ملکوں میں آئیں اور مصائب سے نجات دل میں۔ آج اسلامی جمہوریت کا مدنی نظام
مندرجہ بالا قوانین و نسل ٹرکیشن میں حسب ذیل اصولوں پر مرتب کر کے پاکستان کو بدترین معاشی
غلامی سے آزاد کیا جا سکتا ہے

دفعہ ۱ :- پاکستان کا معاشی نظام مندرجہ ذیل نقطہ نظر سے صورت پذیر ہونا ہے
الف :- : معاشی مساوات : انسان مساوات کے حقوق ہیں سے ایک ایک حق ہے کوئی انسان
بہتر فیزیکی مطالبہ کے تحت سے پاکستان میں محروم نہ ہوگا

ب :- تمام خلق اللہ کا کلمہ ہے اللہ نے سب کے رزق کی ذمہ داری قبول فرمائی ہے پاکستان
کا نظام زمین جو اللہ کی زمین پر بننا ہے کہ ہے معاش کی عادلانہ اور مساوی تقسیم کا ذمہ دار ہے ۔
ج :- اللہ کی زمین اللہ کے بند پر عادلانہ تقسیم ہونی چاہیے ۔ یہ زمین سب کے لئے ہے اس کی
پیداوار سب کے لئے ہے خالق لکھ مافی الارض جمیعاً (القرآن) کوئی اپنے حصہ سے محروم
ہو سکتا ہے نہ حصہ سے زیادہ کا حق ہے

د :- حکومت کے ہمدیدانہ کا حق افراد جمہور کے برابر ہے (حدیث ترمذی)
بدترین حکومت وہ ہے جس میں انسان بھیک مانگنے پر مجبور ہو یا بھوکا سوئے اس لئے جمہور
پاکستان کا فرض ہے کہ وہ بھوکا اور افلاس کو عوام سے قریب آفتاب سے پہلے پہلے دور کر دے

معاشی ضرے کو متوازن رکھنے کے لئے آمدنی کی مددات

دفعہ ۲ :- صدقات - زکوٰۃ - اوقاف - شمس - فنی - خراج - شہر - شہر - یا
ن کے لئے ذریعہ آمدنی سے معاشی توازن کو سنبھالنا جائے ۔

دفعہ ۳ :- دفعہ ۳ سے کار بر آری ہوا اور پسماندہ طبقہ کی معاشی حالت نہ سدھارے تو اضرائف
عائد کئے جائیں

دفعہ ۴ :- پیوٹی ٹیکس - ٹیکس ٹیکس - وارڈ ٹیکس - ہاؤس ٹیکس جو عوام سے ذریعہ
شدہ ہیں آئندہ وصول ہو عوام کی معاشی اصلاح پر صرف کیا جائے ۔

دفعہ ۱۰ :- تحصیل ذکات و صدقات مقرر کئے جائیں ان کے فرائض و اختیارات میں کمی نہ ہو
دفعہ ۱۱ :- بیت المال قائم کیا جائے اور اس کے قواعد و ضوابط معین کئے جائیں ۔

دفعہ ۱۲ :- معاشرہ سے شاپانہ جاگیر دارانہ امیرانہ رجحان کا استیصال کیا جائے سادگی
اور اعتدال پر توجہ مرکوز کی جائے اس طور پر کہ

دفعہ ۱۳ :- اسباب تعیش کی درآمد بند کی جائے جس ملک میں لوگ بھوکوں مر رہے ہیں
اس کی دولت بھاری تعداد میں باہر جاتی ہے اور اس کے بدلے میں زندہ چیزیں آتی ہیں جو کچھ
منور و مالیش کی ہیں ضروریات زندگی ہیں ان کو کوئی دخل نہیں ۔

دفعہ ۱۴ :- جو چیزیں پاکستان میں بنتی ہیں ان کی درآمد ممنوع قرار دی جائے ۔

دفعہ ۱۵ :- پاکستان میں درآمد ہونے والے سامان استعمال ممنوع قرار دیا جائے

دفعہ ۱۶ :- معتدل اور سادہ زندگی کو معاشرہ کے حق میں توازن اور ہم آہنگی کا
تو معیار زندگی خود بخود متعین ہو سکتا ہے

دفعہ ۱۷ :- محنت کی تمام جائز صورتیں برسرہ رونا محنت کا بدلہ مسئول دیا جاتا ہے انفرادی
اور اجتماعی طور پر اجیر و متاجر میں معاشی مساوات کا اختتام نظر کار فرما رہا ہے اجیر و مستاجر
کی تحریف میں تمام مزدور و خادوم انداز مشاغل میں اجیر کو مستاجر اپنا بھائی سمجھیں جو خود کو
ان کو کھلاں جو خود پہنیں ان کو پہنا ہوں ۔

اگر محادقت محنت نقد صورت میں دینا ہے تو اس مقدار میں دیا جائے کہ وہ اپنے گھرانے
ان کو سیر آسکے ۔ اغلب ہے کہ اس وجہ سے ان کو مبالغہ اور تکلف کی زندگی کو چھوڑ کر سادہ
زندگی کو سادہ کھانا و پینہ مشروب کرنا پڑے اور اس طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم
اور خیرون اولی کے مسلمانوں کا معیار زندگی عموماً گرا رہا ہے مستاجروں کو مہارہ اور تکلف کی
زندگی سے برابر کا حصہ ملے پیری صورت نہیں ہو سکتی

اے انھو! تم خولکے جملہ اللہ تحت ایلکم فن کان اخوات تحت یدہ
نسبہم ممایا کل و لیالیہ ما یلیس و لا تکلفوا ہم و ما یغلبہم فاد
کنتموا ہم فاعینوا ہم و یوہ الباری

۴۴) بغیر جائز محنت کے دولت حاصل کرنے کے تمام ذرائع جرم ہیں معاشہ کو ان جرم سے پاک و صاف رکھا جائے، لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا سَعْيُهُ وَانْ سَعْيُكُمْ لِشَيْءٍ

خَيْرٍ يَسْتَمِرُّ لَكُمْ أَكْلُ الْوَالِدِ وَالْوَالِدَةُ نَافِعَةٌ

دفعہ ۱، سود و سودی

(ب) جو تجارتی سود

(ج) دلالی

(د) عصمت فروش

(ه) گداگری

(و) رشوت

(ز) جاگیر داری

وَالْمَيْسِرُ وَالْأَزْلَامُ

تدوینہ انی الحکام

ینہا کم غنم المفسار

لَا يُسْلُونَ النَّاسَ الْحَافَا

لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ

هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ خَمِيعَةً

وَقَدْ فِيهَا اقْوَاتٌ لَّكُم فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً

لِلنَّاسِ أُنثُلِينَ (تم سجدہ ۱۰)

تشریحات :-

(ا) تجارت سود پر منحصر ہو کر رہ گئی، بینکوں کی معرفت درآمد برآمد ممکن نہیں اور بینکوں کے لئے سود شیر مادر ہے ان سب کا مورت اعلیٰ عالمی بینک ہے اس پر ہماری دست رس نہیں، ایسی صورت میں ملانور و خوش کے بعد لکھنؤ کی مرتب کردہ سودی کاروبار کی جگہ بغیر سود کے کاروبار کے امکانات کو بروئے کار لانے کی تجاویز پیش کریں، بہر حال اسلامی دین میں سودی کاروبار با ساقی ختم ہو سکتا ہے۔

(ب) یہ تو انگریزی قانون میں بھی جرم تھا مگر یہاں رفتہ رفتہ تجارت بن گیا ہے۔ اس کو تجارت سے الگ کیا جانا اس لئے بھی ضروری ہے کہ محنت سے دولت کمانے کا رجحان زندگی میں ایک ہی وقت میں بائع اور مشتری سے دو متضاد بات کہتا ہے ایک سے کہتا ہے کہ اس چیز کو بیچنے میں فائدہ ہے اور خریدار سے کہتا ہے کہ خریدنے میں فائدہ ہے اس میں زبان کا میاب ہوتا ہے یہی دلائل ہیں جو عوام اور حکم کے درمیان رشوت کا سودا طے کرتے ہیں۔

(۱۵۰) تجارت اور صنعت و حرفت کی تمام جائز صورتوں کی سرپرستی کی جائے مگر ناجائز تجارتوں کا سد باب کیا جائے اس طور پر کہ

(الف) فصل تیار ہونے سے پہلے پیداوار کے سودے نہ ہوں وعدوں پر ہوتے ہوں
(ب) کسان اور کاشتکاروں کی مجبوریوں سے ناجائز فائدہ اٹھانے کے لئے نئی فصل کے وقت اجناس پیداوار کے نرخ خود غرض سرمایہ دار نہ گرانے پائیں

(ج) ٹاپ اور تول کے پیمانوں کی صحت اور ڈنڈی مارنے کم تو لے کا انداز
(د) احتکار و ذخیرہ اندوزی کا سد باب (المحتکر ملعون، الحدیث: ج ۱، ص ۲۰۲)
(۱۵۱) نفع خوری کا انداز (تحتون المال جہا جہا)

(و) بلیک مارکیٹ کا استیصال

(ز) درآمد و برآمد اشیا کے پرستوں کے خرید و فروخت کا انداز

(ح) پگڑی کی تجارت کا انداز

(ط) منشیات کی خرید و فروخت

(ی) سامان نمود و نمائش کی خرید و فروخت

(ک) حیا سوز منافی اخلاق لٹریچر اور تصاویر کی خرید و فروخت

(ل) اصلی چیزوں کی جگہ بناؤنی یا نوڈنی چیزوں کا بیچنا یا پس رکھنا تاکہ اصلی ہارڈ کوار کے فروخت کی جائیں

(م) بیجا نفع کھانے کی قیمت سے چیزوں کو نہ پہنچا رکھنا

(ن) ناجائز طور پر درآمد شدہ چیزوں کو بیچنا یا خریدنا یا پس رکھنا

(س) مضر صحت، نااہل استعمال خراب چیزوں کو بیچنا

(ع) سود پر آمد دار فروخت کرنا

سرمایہ کا نمونہ درج ذیل ہے: سرمایہ کی معاشی اور اخلاقی صورت

۱۔ وہ شخص جس نے سرمایہ کو سرمایہ جہا جہا سے لے کر سرمایہ جہا جہا تک لے کر

مندرجہ ذیل طریقے سرمایہ کی بہبودی، سوسائٹی کے اخلاقی اور معاشی بنیادی
کے باعث ان کو یک نخت بند کیا جائے گا۔

الف: سيد وينا هدم عليكم الربري - ولا تعاونا على الاثم والى ان

باب ۱۰۰ - رَحْمَتِ دِيَا تَدْلُو بِهَا نَفْسُ احْسَانِ

ج. ١٠. ١١. سنة
إمام الخميني

درد شراب فوری ورزش بادی دشمنی با اهل التقی

قال: اسماءه ان المذرمين كانوا يسمون الشياطين

و: زمانه از لائق بر است و از آن که فاحشه می باشد

فرد "بازرسوات، شری، و غیره" و بیع شوار و ساتان امریه و غیره

ج: ہائیڈروجن، آکسیجن، نائٹروجن، کاربن، اور ہیلوجن

نہایت پرستش و تعظیم اور شکر و سپاس کے ساتھ

۱- خوراک مساوی را که یکدیگر میخورند، و هر یک از آنها را

مجلس اول

فیس کا کارٹون نامہ دیکھنا شروع کریں

الاسم من قديمه بل هو من قديمه بل هو من قديمه بل هو من قديمه

[Faint handwritten notes at the bottom of the page]

[illegible][illegible][illegible]

فہرست کتب و تصانیف

ہر ایک کو اپنے لئے ایک ایک چیز ہے۔ اسی طرح ہر ایک کو اپنے لئے ایک ایک چیز ہے۔

وہ کہتا ہے کہ میں نے یہ سب سیکھ لیا ہے۔

ماہنامہ سے متعلقہ

روز سه شنبه ۱۳۰۲/۱۲/۱۵

[illegible]

کے مجرمانہ ذہنوں سے معاش حاصل کرنا سوسائٹی کے اصول تمدن اصول اخلاق کے خلاف ہے اور خطایہ اجتماعی کی روح، امداد یہی ان سے فنا ہونی ہے اموال انسانی ان سے متاثر ہوتے ہیں اس لئے ان جرائم کے انسداد کے لئے غیر تنگ سناٹیں دی جائیں گی۔

۱. سلائی آئین میں سرقتہ بالجبر، دیکھتی استحصال بالجبر صرف جرم سرقتہ کی مختلف صورتیں ہیں اس سرقتہ کے ارتکاب میں جبر کا استعمال ہوتا ہے اس جبر کی سزا قاذون آئین کے مطابق (دانت کے برے دانت کاٹنے کے برے کان جان کے برے جان (دقتی علیٰ حسنا) بدگمانہ ذہن جانے لے، مال مسروقتہ وصول کیا جائے گا، اور سارق کو قلعہ پیر کی سزا دی جائے گی تاکہ چوروں کو غیرت اور عزم کو نصیحت ہو۔ اسی طرح وہ تمام افعال جو جسم انسانی اور جان انسانی کے حق میں نقصان رساں ہیں جرم ہیں۔

۲. ضرب خفیف یا شدید (۲) قتل عمد (۳) قتل انسان مستلزم السزا (۴) زہر خور یا انسان کی نجف یا اقدم یا سب زش اسی طرح وہ تمام افعال جو انسانی فطرت پر جرم ہیں مثلاً لواطت زنا یا بھرا اور حق زنا، برائی عریانی فحاشی۔

۱۸. حکومت کے ہیک میں جو ضمانت رکھ جائے گا، پر حفاظتی اخراجات کے سبب کوئی سود نہ دیا جائے گا حصہ داران ضمانت میں تریک ہو جائے گا

۱۹. ہیک سودی کاروبار نہ کریں گے، بلکہ بہت لمبائے وقت تجارتی صنعتی ذرا مٹی کرتی ہیں مدد دیں گے۔ حکومت المہ کی تمام تدبیریں، ہیک کی شاخیں قائم کی جائیں گی تاکہ کوئی نفع بوز شہر کوئی قصبہ یا پنجرہ یا اس سے زیادہ آبادی کا ہیک کے خیال نہ ہوگا۔ اشتراک داران کو سود خوروں، سود کار سرمایہ داروں سے نکالتے دہانے کے لئے تعاونی اور مددی قرض با سود ہیک سے دیئے جائیں گے،

ضامن اور اہل حرفہ کو مالی امداد دیا جائے ہر قرضہ، ادائیگی کے اطمینان پر دیا جائے، ادائیگی کا اطمینان قرض خواہوں کی جائداد رکھنے والے سے ملے گا یا کسی نام سے۔

مضربت کی شرائط پر بھی قرضہ دیا جاسکتا ہے۔
 ۱۔ رائیٹس کے بعد سرمایہ دار نرخ گرا کر کاشتکاروں سے پیداوار خریدنے
 میں۔ اس میں کاشتکاروں کا نقصان ہونے کے علاوہ تمام موثرے کا نقصان
 ہے۔ کیونکہ سوسائٹی کے تمام افراد کشتیوں پر جا کر رہنا خریدنے سے رہے۔
 اس لئے وہ شہر میں اس آنے پر نرخ بڑھ جاتا ہے یہی خریدتے ہیں۔ اس طرح ملک
 کی دولت پیداواروں کے ہاتھ میں ہوتی ہے نہ رہتی چاہئے بینک من سب نرخ پر
 تمام پیداوار کی خریدی کریں گے اور پھر کھوک فروشی کے نرخ پر تمام تاجروں کو
 فروخت کریں گے، وہ خوردہ فروشوں کو مجوزہ نرخ پر مال میاں کریں گے۔

۲۱۔ مجوزہ قرار داد کے مطابق (۱) زیادہ غصہ پیدا کرنے کی جہم (۲) مویشیوں کی نسلیں بڑھانے
 کی جہم (۳) ذرائع آبپاشی اور کشتاورائی م کرنے کی جہم (۴) بہتری ترکاری پس
 بکسوں پیدا کرنے کی جہم مرکزی بینک کی ہدایت اور بیت المال کے ماتحت بینکوں
 کی زیر نگرانی عمل میں آئے گی اسی طرح مقامی ضروریات سے زائد پیداوار کو مجوزہ
 اسکیم کے مطابق متعلقہ منڈیوں میں پہنچانے کا انتظام کیا جائے گا۔
 ۲۲۔ اختتام سال پہ تجارتی کاروبار کا منافع بعد وضع اخراجات تمام منقسم داروں کو حساب
 تقسیم رسدی دیا جائے گا۔ جو اس مضربت میں بینک کے متریک ہوں گے۔

معاشی توازن کیلئے مداخلت، مالی وسائل

۱۔ زر کوٹا۔ سیدھے محصول جو سرکاریہ اصول سے پہلے لے جاتا تھا اور کوٹا ۲۰ فیصد
 (پالیسوان سے لے لیا جاتا ہے)۔ نکل میں (موراجیمہ صدقت) تسلیم ہم و زر کیم
 بنانا (قرض کا قیام)
 ۲۔ زر کوٹا۔ وہ سرمایہ جو غریبوں کی اعزاز یا مواد کے لئے سرمایہ دار بیت المال

کو دیں۔ (البقرہ رکوع ۲۶) بخاری کتاب النفقات علی کل مسلم صدقۃ (عن ابی ہریرہ)

۳۔ خمس :- (۱) مال غنیمت کا پانچواں حصہ (الانفال ع ۵)

(۲) مال رکاز معدنیات و دفائن سے نکلے ہوئے سونے چاندی کی پانچواں

حصہ :- (بخاری دنی رکاز الخمس، رکاز کی شرح کے لئے دیکھو الخراج، عم ابی یوسف)

۴۔ فقی :- وہ مال جو مرعوب و شتمن چھوڑتا ہے اور جنگ کے بغیر بہت مال میں آجاتا

ہے (الحشر ۱۰، انعام ۱۰۵، الاحزاب ع ۶) (مفردات القرآن امام راغب باب الفجر)

خراج :- وہ سرکاری لگان جو غیر مسلم کاشتکاروں پر سارا نہ عائد ہوتا ہے اور زمین

ان کے قبضہ میں چھوڑی جاتی ہے۔ شرح خراج حسب قرار داد باہمی طے ہوتی ہے۔

رد مکینہ الخراج ابی یوسف باب الخراج الخراج هو الذی یفرض امام الخراج ہو الذی یفرض الخراج

الذی یفرض علی الارض کم وضع عمر بن الخطاب علی اسیو و العراق

مشمس :- مسلمان کاشتکاروں پر عائد ہونے والا لگان (بارانی زمین پر درمیان حصہ اور

چاہی زمین پر بیسویں حصہ) شرح ابن رجب کتاب الذکوۃ عن عبد اللہ بن عمر بن الخطاب

السماء العشر کتاب الخراج ابی یوسف کتاب درخت رت ۲

ع ۳۵۰ : انہما یہ ج ۳ باب الحین عشر زکوۃ و سقیمۃ السماء

مبسر لیر :- وہ ٹیکس جو ریاست کی قلمرو میں بسنے والے افراد پر سے ان کی طے شدہ مرنی

کے مطابق لیا جاتا ہے اور اس کے بدل میں ان کی جان مال عزت و آبرو کی حفاظت

کا ذمہ ریاست لیتی ہے۔ (حق یحییٰ الجزیریہ عن یدوہم صاعزوں)

معد شوری :- وہ محصول جو غیر ملکی مال کی در آمد پر لیا جاتا ہے۔

مہ ش فقی کے نزدیک یہ محصول معاہدہ کے مطابق ہونا چاہئے۔ امام غلام کے نزدیک

معاہدہ کے احوال پر واجب ہوگا جنہوں نے ریاست کی مدد کے شہریوں کے مال پر اس قسم

کا محصول لیا ہوگا۔ (رتب ابی یوسف رتب ابی یوسف سمع بن سہم و سمع بن سہم)

۳۵۰ درخت رت ۲ ج ۳ باب عشر الخراج

وقوف :- وہ جائیداد یا عرصہ جو خدا کے نام پر وقف کی گئی ہو اور اس کی ملکیت

دوسرے کی تعریف کریں، تعریف کیونکر کی جاتی ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے
 من صنع الید معروف فقال لفقہہ جس نے ہاتھ سے کیا ہے اس کی تعریف کی جائے، اور وہ بعضی کتب میں ہے
 جزاء اللہ خیرا فقد بلغ الشاء لکھنے والے اللہ بخیرے جزائے خیر سے تو تعریف کی جائے۔

موسمیا

آپس میں مخالف کامیاب اولہ وسعت قیاس کا باعث ہے۔

تمناد و افان الیہم یتذہب آپس میں کٹھن سے ہر سب را اس سے کٹھن سے
 الفخائن و فی رأیتہ تذهب بوقی ہے۔

و حصہ الصدر

سوی کو بد یہ دیگر کوئی شے بہرہ بخش رہے کیونکہ وہ اس سے بہتر ہے
 رشاد ہو تا ہے۔

العائد فی ہتہ کالکعبہ یعبر فی ایہ کیونکہ کعبہ سے گزر کر ہتہ پہنچتا ہے
 قیاس لیس لقا مثل السور کہنے کی ضرورت ہے جو اپنی رائے کو مزید دیکھتا ہے۔
 ہمارے شیخی کی مثال نہیں ہے۔

مستند یہ ہے کہ جو چیز کا باطنی اس سے قطع جمع ہوتا ہے اس کے خلاف اس کا استناد
 ہے باطنی اور کوئی شے سمجھنے کے بعد اس سے عورت کو نہ کہ کوئی اور چیز
 کو بعض بر فضیت دنیا پسندیدہ نہیں۔
 قال صلی اللہ علیہ وسلم فیمن یخیل بعف
 اور کاذب الہم یخیل الاشیاء الیہم لکان
 یکریم فی الہم سواء قال ہی قال فیہم لکان

اولاد میں، عطیات اور برہان کہ ساری نہ ہوتی، ان میں باطنی اور حسی ہوتا ہے
 ہو سکتا ہے اور نسبت شذوذ سے بدروہ میں ہے، نیز کتبہ کی نسبت اور ہر ایک
 تفریق نا پسندیدہ قرار دی گئی۔

وصیت ہے اقسام تبرکات میں سے ایک قسم تو وہ ہے جو میرے

دوسرے کی تعریف کریں، تعریف کیونکر کی جاتی ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے
 من صنع الید معروف فقال لفقہہ ^{جس کے ساتھ بھلائی کی جائے اور وہ بھی فی کربہ}
 جزاء اللہ خیرا فقد بلغ الذعار ^{سے کہے۔ اللہ بخیرے ہزارے گنہگار سے تو تعریف کا نشانہ}

یونہی

آپ میں مخالف، مہارام و مستقیم کا باعث ہے۔

تعداد و اقلان الاولیۃ مذہب آپس میں کئی ہندوؤں سے ملتا ہے
 الشیعات و فی رائے مذہب ^{کافی ہے۔}

وصف المصدر

سچی کو بدید و کیر، کوئی شے بہ نسبت شی، اپنے کچھ دور دور کا ہے
 رشامہ ہوتا ہے۔

المرئی لہ تری کالکب، یعورنی ^{بہرہ سے کھلے، اس سے غراہ سے}
 قیسمہ لیس لزامثل السمور ^{کے نام سے یہ پانی کے کی طرف سے}
 ہمارے لئے ایک مثال نہیں ہے۔

متنبوہ یہ ہے کہ جو چیز کی جاچے اس کے قطعہ میں ہر سے ایک اور چیز کو
 ہے۔ یہ اپنی اور کوئی غم سے ہر سے جدا ہے۔ اور ہر سے کوئی اور چیز
 کو بعض ہر غیبت دنیا پسند یہ نہیں۔
 قاری لہ تری و ہر سے ہر سے ہر سے
 اور کد کد لہ تری لہ تری لہ تری
 یکری لہ تری لہ تری لہ تری

اول و ہر سے، عظیمات و ہر سے ہر سے ہر سے ہر سے ہر سے ہر سے
 ہر سے ہر سے ہر سے ہر سے ہر سے ہر سے ہر سے ہر سے ہر سے ہر سے
 تفریق نا پسندید و قرار دے کر
 وصیت ہے اقسام تبرش میں سے ہر سے ہر سے ہر سے ہر سے ہر سے ہر سے

وصیت اُس وقت کی ہوتی ہے جب کہ وصیت کرینوائے کو اپنی موت یقینی نظر آتی ہو
 دنیا کا یہ قاورہ جاریہ ہے کہ لوٹ ازاں میں مشاقت باہمی طبع کے لحاظ سے ملکیت عارضہ سے
 پھر جب انسان قریب موت کی وجہ سے اس ملکیت سے مستثنی ہو تو اچھا ہے کہ اس ملکیت کے
 مذاوت کا تدارک کر دے اور اس وقت جس کا حق اس پر واجب ہے اس سے سبکدوش
 ہو جائے۔ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ نے فرمایا کہ یا رسول اللہ میرے پاس مال کثیر ہے اور ایک
 لڑکے کو میری وارث نہیں۔

ان کے بعد چار نسخہ اور تذکرہ
 میں تمام ماں کے لئے وصیت کر دینا اور
 نیکوئی کی

اس باب میں وراثت کے لکھنے
 درجہ تہرت و اہل بیت کے لئے ہے۔ اہل باہلیت وقت کو نہیں دیتے تھے اس سے
 غنی رسالت کے لئے مصحفوں کی تکمیل کے لئے جو صدقات میں نہیں پائی جاتی تھے۔ وقت
 تسلط کیا گیا کہ ان شرائط میں سے کئے مال کثیر صرف کر رہے مگر وہ قدر ہو جاتا ہے
 اور محتاجوں کی ضرورت سے رہتی جاتی ہے اور دوسرے محتاج بھی آتے رہتے۔ ان سبب
 کہ اگر وہ زمین میں ایسا نہیں، اس لئے غلام کے لئے اس سے زیادہ اچھا اور زیادہ مفید ہے۔
 جس کے لئے ہو سکتا کہ وقت کے نفع سے مافرد فقرا مستفید ہوں اور پھر ہر وقت
 کہ ان کے لئے ملکیت میں ہر طور پر رہے۔ چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 چار نسخہ فرمایا۔

یہ منی تم پر ہوتا ہے اور مال کو روک دینا اور کوئی
 کو صدقہ کرو چنانچہ حضرت عمرؓ نے فرمایا یہاں
 اصل زکوٰۃ وقت کو نہ دینا چاہیے نہ یہاں
 ہو جہاں اس کی آمدنی فقیروں میں تقسیم کروں
 میں غلاموں کو آزاد کرانے میں خالی رہوں
 موقوفوں میں جہانوں میں صرف کی جائے۔
 متولی کیلئے کوئی ہرج نہیں کہ وہ اس میں
 حائز خرچ لے اور ناداروں کو کھلائے۔

یہ منی تم پر ہوتا ہے اور مال کو روک دینا اور کوئی
 کو صدقہ کرو چنانچہ حضرت عمرؓ نے فرمایا یہاں
 اصل زکوٰۃ وقت کو نہ دینا چاہیے نہ یہاں
 ہو جہاں اس کی آمدنی فقیروں میں تقسیم کروں
 میں غلاموں کو آزاد کرانے میں خالی رہوں
 موقوفوں میں جہانوں میں صرف کی جائے۔
 متولی کیلئے کوئی ہرج نہیں کہ وہ اس میں
 حائز خرچ لے اور ناداروں کو کھلائے۔

تعاون | امداد باہمی کے بغیر معاشرہ (سوسائٹی) کا کوئی کام نہیں چل سکتا، ہر فرد سماج میں
معیشت کا محتاج ہے اور اس کے حصول میں دوسرے افراد کے تعاون کے بغیر وہ کام نہیں کر سکتا۔

لا یکن التعاون مالم یتم معاشرۃ

باہمی امداد کے بغیر معاشرہ قائم نہیں ہو سکتا۔

(الذریعۃ الی مکارم الشریعہ امام رجب اعظمی)

ہر شخص حصول معاشرہ میں تعاون پر منحصر رہتا ہے تو معاشرہ کے لئے تو معاشرہ ہی ہے
اور معاشرہ لازماً ہونے والے امور و حالتیں ہیں اس طرح معاشرہ کی ضروریات
میں سے پیدا ہونے والی ضروریات زندگی کے ماتحت، آپس میں قریبی و بے قریبی
رہتا ہے۔ معاشرہ کی حیثیت سے معاشرہ کی صورتیں ہیں جو براہ راست و غیر
مستقیم طور پر معاشرہ کی ضروریات و جو دیں آتی اور رہتی ہیں، کفالت نامی، سیریز نامی اور
مکمل نامی۔ اس طرح باہمی تعاون کے بہت سے طریقے و تجویز ہیں جن سے معاشرہ قائم ہو سکتا ہے۔
عوام پر مشتمل ہے، مثلاً

(۱) **مستعاریت** تعاون باہمی کی ایک قسم ہے، مستعاریت میں ایک شخص یا شخصیات ہوتا ہے۔

دوسرا شخص اس سرمایہ سے تجارت کرتا ہے اور تجارت سے جو نفع ہوتا ہے وہ حصہ

قرار داد باہمی فریقین پر تقسیم ہوتا ہے

(۲) **مذکورہ** اس کو کہتے ہیں کہ دو شخص برابر کے سرمایہ سے تجارت کریں اور خرید و فروخت

اور نفع میں کچھ نہ ہواوی شریک ہوں ہر شخص اپنے شریک کے اس میں کچھ نہ ہواوی شریک ہوتا ہے

معاشرہ میں معاشرہ میں منافع منقسم ہوتا ہے معاشرہ میں ہر شریک دوسرے

شریک کے ساتھ مل کر کھیل نہیں ہوتا ایک دوسرے کے ساتھ مل کر

کھیل کر سکتا ہے

(۳) **شریکتہ** معاشرہ میں معاشرہ میں اور زرکاری یا چا کسب کو یہ معاشرہ کسب

نفع میں شریک ہو

(۴) **مستعاریت** معاشرہ میں معاشرہ میں معاشرہ میں معاشرہ میں معاشرہ میں

شکست ہوتی ہے کہ فریقین اپنے اپنے وجود کی بنا پر خرید و فروخت کریں مگر

نفع میں دونوں شریک ہوں۔

(۳) معاوضت :- ایک شخص اپنے ساتھی کی طرف سے معاوضے اور قرار داد پر منظور کرے

(۴) معاوضت :- درخت ایک شخص کے ہوں اور محنت دوسرے شخص کی ہو اس قرار داد پر کہ محنت مشترک ہوں۔

(۵) معاوضت :- زمین اور رقم ایک فریق کے ہوں پس اور محنت دوسرے شخص کی ہو

(۶) معاوضت :- مزارعت یا ایک قسم ہے زمین ایک شخص کی ہو اور بیج بل بیل اور محنت دوسرے شخص کی اس کی دوسری قسم یہ ہے کہ محنت ایک شخص کی ہو اور باقی زمین رقم

بل بیل سب دوسرے فریق کے ہوں

الاجارۃ :- یہ اجارت اور معاوضت دونوں مفہوم پر مشتمل ہے اگر دراصل

معاوضت ہی مقصود ہو تو مبادلہ کا پہلو غالب ہو گا اور اگر کام کرنے والے کی

خصوصیت ہی مطلوب ہو تو معاوضت کے معنی غالب ہوں گے۔

ان تمام معاہدوں پر پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے قبل بھی لوگ اس پر

عمل پیرا ہوتے تھے اور آپس میں معاملات کرتے تھے ان میں سے غالباً کوئی مسئلہ بھی

صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی شکل کو بھی منع نہ فرمایا اس لئے ان کی اباحت باقی ہے

اور ان کی اباحت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول میں داخل ہے۔

مسلمون سے نہ شریعتیں دیکھو تھبتہ نہ باللہ عطا رہا

پھر میں ان کی شریعتوں پر ہوں۔

مسائل شرع کے معاشی توازن اور ہم آہنگی کے لئے یہ تمام صورتیں تشریع اور تعادلات

کی ضرورت تھیں ہیں اس کے برعکس وہ تمام صورتیں جو معاشی توازن کے لئے نقصان رسان

ہیں منظور نہ فرمائی گئیں ہیں۔

五

۱۔ اردو ادب کے سہ ماہی نہیں مگر تقدیر افسانہ
 ص ۱۸۰: مثبت تنقید کا ایک اور سنگ میل

لکھنؤ : ۱۲

ڈاکٹر برہان احمد فاروقی

یہ اپنی ایک ڈی (ایلیگ)

دائرة اسلام سندھ و سیاحی

ایک اے - جی

هو پیر و فیضیه یوسف جان اشعاری

رزق ہے پوری

۹۰۔ مناقشہ القادری

صليہ احمد

ری میکش اکبر آبادی

•۔ صیفی ندوی

سراج الدین ظفر

۱- اطهر نفس

١٠. جنرل جبالہ

جمال پانی پتی

• حکیم سید اکرام حسین

سکری

اور

شاعر انقلاب و روش پرورش آبدادی

ادبی تنقیدی مطالعے کو غور و کفیل بنانے کی ضامن کتاب

فارسى ————— سيد رشيد اعظمى

آفرین و کتابت و طباعت - چارسو حضرت ازراں ایڈیشن صرف دس پے. ضرورت مند
فون نمبر ۰۳۳۵۵۵

مکتبہ تاج - تاج آباد ۲۴-آر-۶ پی ای سی سو سانی انارکلی

اجارہ: اس صوبہ میں نوکری مزدوری کا رگڑی
 اگر کسی نے مزدوری کی ضرورت ہے اس کے
 مزدورین شامل درج لکھ ہوگی روزمرہ کی
 میں یہ لکھ ہوگی کہ معنی میں لکھ ہوگی

کہندہ کی ہے

۲۔ ورگہ کی کسی ملکیت کے بھانڈے
 اپنی خدمت و خدمت کاموں میں لیا جائے
 ان کی زمینوں میں ہوگی

۱۔ اس کے لئے ضرورت ہے کہ اس کی مائنتی میں کام نہ
 کرے نہ لکھ ہوگی کہ کام کرتا ہو تو وہ کارگر ہے

۱۔ اس کے لئے ضرورت ہے کہ اس کی مائنتی میں کام نہ
 تو اس کی بعض صورتوں کو نوکری اور بعض صورتوں
 کو مزدوری کہتے ہیں اس صورت کے لئے مفصل
 نوٹین فقہ میں موجود ہیں۔

تجارت اور اب رہ میں فرق

اگر اپنی کوئی چیز کسی کو بیچے دے اس کو
 اس کے لئے یہ ہے کہ وہ تجارت ہے اب رہ میں پیر
 ہیں وہی ہے کہ کسی چیز کا بیچ ستموں یا حق
 ستموں کے کسی کو بیچ دے یا وہ لکھ ہوگی

۱۔ میں یہاں صرف خدمت و

حق خدمت کہ اب میں یہ لکھ ہوگی کہ اس میں
 خدمت و خدمت کو نوکریوں کا یہ ہے کہ وہ
 کو کہ حق خدمت و اب میں یہ لکھ ہوگی

تنگی مائنتی کے لئے ہوتے مزدوروں کو

کیونکہ اس کی اس غرض میں جائے پناہ نہ لگائی جائے
 اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
 کہ وہ بڑی بڑی حکومتیں جو کہنے میں تھوڑی
 دستوری حکومتیں ہیں مگر دراصل اپنی ہی

اجارہ کی اقسام

۱۔ پھر اگر زمین کو نوکری لکھ ہوگی
 مائنتی کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
 کہ اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے

کذاً ائبہ کے اعتبار سے ایک ہی پیمانے پر غلام
مہر یہ داری کی ہم معنی و زلف ہے۔ کیونکہ
بڑھتے ہوئے سیلاب اور امنہ سے جوئے خوف ن کو
دیکھ کر لرزہ براندہ ہیں۔

چین کا یہ حشر ہوا ہم نے دیکھا۔ برما
اور ہندوستان پاکستان میں بھی یہ کیونکہ
و بار کی طرحت پھیلنے چاہتا ہے۔ اگرچہ مل پاکستان
مستحق ہیں کہ مسلمانوں میں کیونکہ وہ کو قبول
موصول نہ ہوگی، کیونکہ مسلمان عزت میں بھی ہیں
مذہب و ملت سے نڈار نہیں ہو سکتے وہ پیش
کے لئے دین و ایمان کو نہیں بچ سکتے تاہم کمر
لوگ سمجھتے ہیں کہ مسلمان خشن خوش اعتقاد کی
بنار پھر ہر ت کے حقائق سے انہیں بند کر لیتے
ہیں اور مصیبت وقت کے تقاضوں پر توجہ
نہیں کرتے تنگدستی اور افلاس جس قوم پر مسلط
ہو جاتا ہے اس کی جہاں فی سماج میں ورروانی
قابلیتیں اکثر و بیشتر موقوف و حاصل ہو جاتی ہیں
میں وہ قوم جو معاشی مصائب میں گرفتار

موجباتی تباہ و تباہ دنیا کی ترقی کے درو زہ
پر بند ہو جاتے ہیں۔ اس کا خدق بگڑ جاتا ہے
جویت فریب مگر وعدہ خدا کی توث مر
پہلے ہی گداگری و عجز کی کو عجزت مرقہ چوری
ڈکے نقیب زنی و زنت و نکرت در آتش
کے صدمہ جرمہ شرمندہ کی درندہ کی کے

کی صورت میں نظام ہر جوتے میں اور غفلت قوم
کی حالت میں راستہ ہو جاتے ہیں پھر بسبب
مستحق ہر سبب کی پتہ بند و رونی
وہ مثل صدق آتی ہے و کیونکہ کم سے اس

شریعت اور مذکا۔ ذلک و رکیا ہو سکتی ہے
دور اندیشی و عقل صحت سے دشمن ہوئی
کمزور سے مسلمانوں کی معاشی تقصیر کو نہ سمجھیں
نعمت و سبب سے ان کی معاشی صورت حال
برپا ہے و وہ صورت استبداد میں
جو ان کے خلاف ہیں بددعا و مصدق
کی عجز و زور و کرمات الہیہ کے نام سے دھوکہ دیتے

پیغمبر اسلام کی دعائیں

اَللّٰهُمَّ سُوِّدْ لِي مِنَ الْفَقْرِ وَكَبِّ
اَسْمَاءِي بِكَتَابِكَ مَا كُنْتُ جُورًا مِنْ قَدَرِي
شہ جبر و عجز و کبر

رحمتہ اللہ علیہ میں ہیں کہ مسکین و غریب کی
درت و تنگدستی میں جو کچھ ذکر کے درمیان
سے درت و تنگدستی

اَللّٰهُمَّ اَنْتَ اَعْلَمُ بِحَالِي وَحَالِ
اَسْمَاءِي اَنْتَ اَعْلَمُ بِحَالِي وَحَالِ
شب و فاقہ و غم

اللہ تعالیٰ میں ہے کہ مسکین و غریب
میں ان کو جو کچھ ذکر کے درمیان

جس محنت مزدوری سے معذور ہوں اور اپنے
سے ذریعہ معاش نہ پیدا کر سکتے ہوں ان کی مدد کرنا
خدا کا حکم ہے۔ اگر کمزور ان کو فائدہ نہ پہنچا سکتا ہے تب
سے دیکھ سکتے ہیں اور ان تدبیروں سے ہی فائدہ
حضرت اہل بیت ہوں تو انہیں چکے سے برکت کف
نہ کہ کیا دیکھتے ہیں انہوں نے شہادت دی ہے
کہ یہ کسی نہ کسی پر کوئی فائدہ نہ پہنچا سکتا ہے
بلکہ معذوروں کی مزدوری اور فائدہ کے لئے
کو نصیب ہے میں سرور کا فائدہ نہ پہنچا سکتا ہوں
وہ محنت مند ہوں

یہاں یہ بات دل سے کر چکا ہوں کہ صدق و
 عدل کے ذاتی ذوق پر ملک اور ترکومت
 کا نہیں رہنا گناہیں اگر میدانِ تل میں سب کو کہیں
 کرانی لہر لہیں مٹی مٹوں تو مہر و مہذب ایک
 کا یہ دستور ہو گیا ہے کہ دستور و تہیں یہ بات ہے
 جہاں پر غور کی جائے اور مہذب مہذب ہوں و مگر
 ورنہ ایک سب کے غرض ہے کہ مہذب و مہذب ہے سب
 پسند نہیں کرتوں و غرض کہ ہم سب کی ایک بات
 پر آمین اور ایک بات ہے کہ ہم سب کے ساتھ
 کہہ سکتے ہیں کہ یہ سب کے لئے لائق ہوں
 وہ بات کہ جس کی کیوں ہو جسے نہیں کہیں جس شخص
 کا نام وہ سب کے لئے و غرض کہ ہم سب کے لئے
 سب کے لئے نہیں کہہ سکتے ہیں کہ یہ سب کے لئے
 من مہذب کی مہذب ہوں سب کے لئے کہ یہ سب کے لئے

ہونا چاہیے کہ دنیا کی وردستوری کو بدعت کی طرح
سمجھ کے حکام و رعایا کی طرف سے برائے گفتن ہیں
اور نہ پرانے پیرانے ہوتے ہوئے کچھ مسلمان مسلمان
ہو سکتے ہیں ہرگز نہیں! صدی نقضہ نفرت کوئی
شخص مسلمان مینا نہیں سکتا جب تک کہ وہ غدار
رعایا کے ساتھ کو ذوق نہیں اور وہ جب نہیں
نہایت سہید کے جہ میں دفن کرنا چاہتے ہیں کہ
محنت و زور کی نفرت خد و رعایوں کے نزدیک
کیا ہو سکتے ہیں جہ و مستحق کے مابین کیا حد
ہے؟ جہ کو جب جو نہ ہو گیا ہے بہت بڑے بڑے
ساتھ کی بڑا بڑا پیکر ہے

قرآن شریف سے متعلق ایک کتاب میں
حکایت درج ہے کہ جب موسیٰ علیہ السلام
کے بیٹے پر اپنے پوتوں سے وکالت جوڑوں کو اپنی
پادشاهی کے لئے دے دے تو ان کی دلتوں نے
میں سے ایک ایک پر کھڑی تھیں۔ آپ نے جو کچھ
فرمایا وہ سب کیا کیا کر دیا۔ پھر فرمایا
یہ بیٹے نہیں مانتے کہ جب تک کہ وہ نہ جانتے

حضرت موصیؑ نے کہا کہ خدوہ کو اپنی
پادشاہی اور سلاطین کے دربار سے دور
کی کہ اس لئے میں تخت ہوں اور اس چچی بیگز کا جو
بہتر عارف ہے میرا دل جو کچھ دیر بعد
دو دن بعد رات میں سے ایک عورت شہزادی تھی

برای توضیح بیشتر

۱- زنی و نیت زنی

من مکتوبات فیروز خان

درست یوں درخت و پھل

مذہب و مذہب کے پیروں میں بغیر نبوت ہے

وہ خود راہ میں پہنچا اور وہاں سے گزرا۔

کے لئے ایک نیا راستہ

۱۰۰ - حضرت مولانا کا کتب و تصانیف

نہیں کرتا بلکہ اس کے ساتھ ساتھ ہی کہیں کہیں

تاریخ تاجیکستان

— ۱۸۰ —

[illegible]

۱۰۰ - *سنگین* - سنگین

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

کتابخانه شخصی حضرت امام خمینی

یہ کتابیں ہیں جو کہ ہر ایک کے لئے ہیں

پیشکش کیلئے

Handwritten title:

سنة ١٢٠٠ هـ

مجلس شورای ملی

الحسين بن علي بن ابي طالب

یہ ہے ایک نیا و حیرت انگیز باب

مترک کر کے اور کسی غیر میں منتقل ہو کر رہے

پانچ سو سے عجب گزری یہ دنیا سے نہیں

مکتبہ اسلامیہ دارالعلوم دیوبند

بہر حال یہ ترکیب بہرحال مستحسن نہیں

نہیں مقرر کیا کہ صرف تجارت کرتا ہو۔

شرفیہ سے جوڑ کر مزدوری دیتی

کے ہر ذائقہ کا اس مجموعہ میں بہت سی چیزیں

۱۰۰ رشتات سے ملے ہیں مدد فرمائیے۔

بنی سید شریف بن یک سرشت

تغییرات و اصلاحات

مواظبه و مراقبه و تامل و تفکر

من كان الفرد تحت يده فسيظهر منها

در نیابتش و لا در نیابتش

در این کتاب آمده است که در این کتاب آمده است

... ..

... ..

سہ ماہیہ بین الاقوامی کی طرف سے جاری کی گئی ہے۔

وہاں پہنچ کر اس نے اپنے دوستوں کو بتایا کہ وہ کون سا علاقہ ہے اور وہاں کی حالت کیا ہے۔

... ..

... ..

... ..

... ..

ویندیش پیرزده از مردان چار و زوردار

1. The first part of the document is a list of names and titles, including "The Hon. Mr. Justice" and "The Hon. Mr. Justice".

في تاريخه في تاريخه في تاريخه

[illegible]

۱۔ مزدور اور سرمایہ دار دونوں کا حق فی

ماہین برابر اور مساوی ہونا واجب ہے۔

۲۔ مزدور اور سرمایہ دار (مزدور رکھنے والے)

کی معاشی اور اقتصادی حیثیت مساوی ہونا واجب

ہو سرمایہ دار جو خود رکھنے والے مزدور کو کھلے دس

قمر کو پاس وہ خود پھٹا ہے مزدور کو پہنکے۔ اگر

اجرت سبیرت قدر ہوتی ہے۔ تو اس کی مقدار

اتنی ہونی چاہیے کہ اس سے مزدور کو دنیا ہی لباس اور

خوراک میرا سکے جو مزدور رکھنے والے کو میسر نہ

۳۔ وقت و کام کے اعتبار سے مزدوروں

پر اتنا بوجھ نہ لاد جائے جو ان کے لئے تکلیف دہ

کا باعث بنے۔ ورنہ اس بوجھ سے وہ جاہل

۴۔ اگر کوئی کام دیکھ کر دیکھ کر

مزدوروں کے لئے باعث تکلیف و زحمت ہو

کام کی نوعیت زیادہ محنت طلب ہو یا زیادہ

مزدوروں کی جہ سے کم مزدور کام کر رہے ہوں۔ اس کی

وجہ سے یہ منسک سے سرانجام پائے اور احوال

تعمیل میں تم ان کی مزدور کو خود صاحبان

کام میں لگ جائیں یہ مددگار اور اوزار بن جائیں

۵۔ دوسری حدیث میں حضور صلی اللہ علیہ

وسلم نے فرمایا:-

"قل لله ثلثة اقسام من

انقیب منہ رجل عقی فی شہر غار رجل

بہ حرثہ کل تمند رجل دست جہر

جہرا فاستد فی منہ ولید جہر

(سنن ابی داؤد)

تد تعاقب ارشاد ہے کہ تین قسم کے

سکے ہیں تہ مستکون فرق فی سف ہوں گا:

۱۔ جس نے میرے کام کی کوئی چیز

بغیر عہد شکنی کی ۲۔ دوسرے وہ جو کسی

ذات کے حق کی قیمت کے لئے ۳۔ تیسرے وہ جس نے

کسی مزدور کو نوکر رکھا اور اس سے پورا کام لیا

اس کی پوری مزدوری دانی کی۔

تیسری حدیث حضرت ابو ہریرہ سے

بشہر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

اعلموا لا یجوز جہر قبل ان یجوز شہر

مزدور کو اس کی مزدوری دکر دو تین

س پہلے خشک ہو۔

ایک اور روایت مسند احمد میں یہ ہے کہ:-

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

اعلموا ان من عاقبت من عاقبت

یخیب! مزدور کو اس کے کام کے بعد

تد کان در مزدور نہ رہے نہیں کیا جاتا۔

اس حدیث کا یہ مطلب ہے کہ مزدور کی

صدا و منافع میں بھی مزدور کا

خلاف ہونا چاہئے نہ اس کے نوکرانہ کے

مفروضہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:-

"ذہن لا یستدکم تا دم

بالخصوص ایسی صورت میں جبکہ مزدوروں کے
پیٹنگ لی ہوں اور جسم خالی!

مزدوروں اور ان نوکروں میں ان ملازمین
حکومت کا کئی شہرست جن کو کہ روٹنگ کے لئے میں
جو معاوضہ ملت ہے وہ تو وہ کہہ دیتے ہیں کہ
چہرے ہی اہل کار با بویہ ن سے ملتے ہیں اور ہر دین
جو فوری گریڈ نہیں کہتے یا جو گریڈ انیس نہیں ہیں
ان کی حالت بھی قہر صدقہ ہے جہاں تک
صدقی نقدہ منقرہ مزدوروں کے درجہ کے تحت میں
دانش کیا گیا ہے وہ ان میں حکومت سے بھی ہر
متعلق ہے کہ فرق ہو سکتا ہے تو یہ کہ مزدوروں کا مقام
مردودہ دہی سے ہو سکتا ہے اور ان کو مزدور کی قیمت
اور نیشن حکومت سے ہونا ہے کہ دیگر ن کو خزاہ
کے مردودہ دہی مزدوروں کا مسئلہ سمجھ لیں۔ وہ
نیشن حکومت جو پناہ تھی ہیں ان کو مردوم رکھتے
ہیں۔ ان کا فرض ہے کہ وہ ان کے معیار زندگی کو بلند
کریں اور ان میں حساسیت نہ جس و ذرا ہی
بدانت و بدانت جتنی کتنی درجہ است کہ جذبہ پید کرنے
کی غرض سے مدد شہی و رتقہ دہی خوشی و سکے
کے مکانات پر توجہ کریں سب سے بہتر مکان یہ
ہو سکتا ہے کہ نیشن کا ہر شاخ و شریک کا شعلہ
جو دہی دہی ہونا چاہیے کہ تحت اس کو ملو بہن
سکیں وہ دہی دہی و رتقہ دہی دہی دہی دہی دہی دہی

چاہیے اور سیدھے سے سب سے پہلے ملازمین کی زندگی
ان کو بھرنا چاہیے جو غریبوں کی زندگی سے بھی
زندگی ہونا کہ غریبوں کے لئے غریب ہونا سونا ہی ہے
جو بے عزتی کم وقتی ہے جتنا کہ سب سے غریب غریب
ہونا ہی سونا ہی میں مکتی و سپن ہونا ہی ہے
جس قدر مزدورہ فدائیت پر یہ ہو سکتی ہے
صدقی دہی دہی دہی دہی دہی دہی دہی دہی دہی
ہمیں میں ان کی حالت دہی دہی دہی دہی دہی دہی
ہوگا کہ بڑے لوگوں کی سرپرستی میں یہ جو مزدورہ دہی دہی
ہیں بڑے لوگوں میں ہمیشہ دہی دہی دہی دہی دہی دہی
جو حکومت و دولت کے مالک ہیں ان میں دہی دہی
جو دنیا میں کتنی دہی دہی دہی دہی دہی دہی دہی
مقتدہ ہندوستان پر گریز و رتقہ دہی دہی دہی دہی
بلاس و اکٹھا دہی دہی دہی دہی دہی دہی دہی دہی
اور پناہ عرصہ شہرست بھی گریز و رتقہ دہی دہی دہی
میاں کسی گریز و دعوت میں ترکیب ہونا اس قدر
موت حصول عزت کے لئے دہی دہی دہی دہی دہی دہی
کو بہتوت نہیں جہاں دہی دہی دہی دہی دہی دہی دہی
سے چلے جاتے ہیں۔ کیونکہ اس دعوت میں ہر شہر
گائے کا گوشت ہر شہر ہر دہی دہی دہی دہی دہی دہی
مسلم و دہی دہی دہی دہی دہی دہی دہی دہی دہی
در مسلمان دہی دہی دہی دہی دہی دہی دہی دہی
کونہی دہی دہی دہی دہی دہی دہی دہی دہی دہی
کونہی جو کہ ENJOY کرتے ہیں دہی دہی دہی دہی

میں نے اس قدر غصہ کیا کہ میں نے اپنے کمرے کے دروازے پر
 ایک پتھر سے لڑائی کر دی اور اس کے بعد میں نے

پیدا ہوئی تھی کہ اس وقت پاکستان کے لوگوں کی
 نگاہوں کی روشنی اور اس کی تاریکیوں کی روشنی کوئی
 قسم کا غصہ نہیں ہو سکتا تھا۔

اس میں بہت سی چیزیں درج ہیں۔
 یہ دیکھ کر اور دیکھ کر اس کی گزشتہ کامیابی
 میں کیونکر ہو سکتی ہے اور اس میں پہلی چیزیں ہیں۔
 اس کے بعد اس کی حالت میں اس کے بعد ہے۔

اس کے بعد اس کی حالت میں اس کے بعد ہے۔

میں نے اس کی حالت میں اس کے بعد ہے۔

اس کے بعد اس کی حالت میں اس کے بعد ہے۔
 یہ دیکھ کر اور دیکھ کر اس کی گزشتہ کامیابی
 میں کیونکر ہو سکتی ہے اور اس میں پہلی چیزیں ہیں۔
 اس کے بعد اس کی حالت میں اس کے بعد ہے۔
 اس کے بعد اس کی حالت میں اس کے بعد ہے۔
 اس کے بعد اس کی حالت میں اس کے بعد ہے۔

اس کے بعد اس کی حالت میں اس کے بعد ہے۔
 اس کے بعد اس کی حالت میں اس کے بعد ہے۔
 اس کے بعد اس کی حالت میں اس کے بعد ہے۔
 اس کے بعد اس کی حالت میں اس کے بعد ہے۔
 اس کے بعد اس کی حالت میں اس کے بعد ہے۔
 اس کے بعد اس کی حالت میں اس کے بعد ہے۔

ماخوذ از ماہنامہ تاج کراچی

ستمبر ۱۹۵۷ء

اس کے بعد اس کی حالت میں اس کے بعد ہے۔
 اس کے بعد اس کی حالت میں اس کے بعد ہے۔
 اس کے بعد اس کی حالت میں اس کے بعد ہے۔
 اس کے بعد اس کی حالت میں اس کے بعد ہے۔
 اس کے بعد اس کی حالت میں اس کے بعد ہے۔
 اس کے بعد اس کی حالت میں اس کے بعد ہے۔

اس کے بعد اس کی حالت میں اس کے بعد ہے۔
 اس کے بعد اس کی حالت میں اس کے بعد ہے۔
 اس کے بعد اس کی حالت میں اس کے بعد ہے۔
 اس کے بعد اس کی حالت میں اس کے بعد ہے۔

اس کے بعد اس کی حالت میں اس کے بعد ہے۔
 اس کے بعد اس کی حالت میں اس کے بعد ہے۔
 اس کے بعد اس کی حالت میں اس کے بعد ہے۔
 اس کے بعد اس کی حالت میں اس کے بعد ہے۔
 اس کے بعد اس کی حالت میں اس کے بعد ہے۔
 اس کے بعد اس کی حالت میں اس کے بعد ہے۔

خطی

مستطیل

زکات سرگئے پر ڈھائی فیصد ہوتی ہے، اور کمر ایسے کے مکانات، ادویات، دوا
منڈیوں، ہزاروں پر چالیس فیصد وصول ہوگی یہ بہت بڑی رقم ہوگی اور امرنی کے لیے نیچے
کو سنبھالیگی۔ پھر بھی الضرائب عائد کیا جاسکتا ہے جو میزانیہ کو متوازن کر سکتا
ہے۔ اس طرح اسلامی ممالک میں بسنے والے مسلمان ذمیوں کی صف سے نکل کر آزاد مسلمان
ہو سکتے ہیں کیونکہ مسلمان کی سیاسی تعریف یہ ہے کہ وہ سوائے اُس ٹیکس کے جو خزانے اُس پر
عائد کیا ہے ہر اس ٹیکس سے آزاد ہو جو خدا کے سوائے کسی اور نے اُس پر عائد کیا ہو۔

مطلب یہ کہ وہ صرف خدا کا محکوم ہے اور کسی کا محکوم نہیں ہے۔ اس سے مسلم دنیا
کا حکمران اپنا حکم نہیں نکالے خدا کا حکم جاری کرتا ہے اور اس حکم کو ماننے والے اُس کے
حکم بردار نہیں بلکہ خدا کے حکم بردار ہوتے ہیں۔

آمدنی کا میزانیہ، خرچ کے میزانیہ سے متوازن رکھنے کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ
"اراکین حکومت" مفسر فائدہ اور غیثا نشانہ مصارف کی مدت کو بجٹ سے خارج
کر دیں۔

نمود و نمائش زیب و زینت کی چیزوں پر زر مبادلہ خر نہ کیا جائے۔ اشیائے
ممنستہ کی ذرا آمد پر زر مبادلہ صرف نہ کیا جائے۔

سفارت خاندان کو تازک و احتشام نمود و نمائش سے پاک اور اخلاقی معیار کا
کا اعلیٰ نمونہ ہونا چاہئے تاکہ ممالک غیر میں وہ اسلامی عیادت و کردار کی اہمیت بآگاہ
مثالی ہوں اور نظریہ پاکستان کا عملی نمونہ اُن کی زندگی سے نمایاں ہو کر سامنے
لنظروں میں سفارت خانے ہمارے تشخیصی ادارے ہونے چاہئیں۔

سرکاری دعوتیں جہاں کہیں بھی ہوں اسلامی سادگی، اسلامی آداب اور اسلامی تہذیب
معاشرت کا نمونہ ہوں گی، ہر قسم کی منہ زنی و منہ بیات سے پاک ہوں گی اس طرح
مصارف اور سرف سے بہت بڑی رقم محفوظ ہو سکتی ہے اور اراکین حکومت
کی زندگی کا معیار عوام کی زندگی سے زیادہ قریب آئے گا۔

اس قسم کے بہت سے شجرے ہیں جن میں لٹوف و تخفیف سے مصارف کا انحصار ہے۔
گہرائی بار نہ رہے گا۔

صاحبان بصیرت ارباب اقتدار اس کو زیادہ بہتر طریقے پر قابل عمل بنا
سکتے ہیں۔

مسدقات | زکات کے علاوہ دوسری قسم کے مسدقات بھی ایسے ہیں کہ
منظم طور پر وصول ہوں تو قومی مفاد کے لئے بے حد کارآمد ہیں مثلاً غنیمت لا
کریں۔

فطرہ
ہر مسلمان کو نماز عید سے پہلے فطرہ دینا پڑتا ہے۔ ہر مسلمان مرد عورت بالغ، نابالغ آزاد غلام سب پر فطرہ واجب ہے۔ دھائی سیر گندم (جو ایک روپے کے

اس سے دانش کو بڑھائیں کہ دین کو بڑھائیں اور پائے کے وصول ہو سکتے ہیں۔ اور
اس سے کئی ممالک مشرقی اور مغربی پاکستان میں لگائی جا سکتی ہیں جو صرف عزائم و مقاصد
میں لگائی گئی ہیں۔

قربانی کی کھالیں

خدا کے فضل و کرم سے مسلمانانِ پاکستان عیدِ قربان کے موقع پر
بڑے ذوق و شوق سے قربانیاں کرتے ہیں۔ جس سے مسلمان
خدا پر قربان کو چاہتے قربانی سب ہی کہتے ہیں مشرقی اور مغربی پاکستان میں قربانی کی کہلیں
خدا تعالیٰ کا رو بہ سے "نستغفرہ" جانشین اور پیغمبر خاتم النبیین کرتے ہیں۔

اگر حکومت اس کی تزلزلہ کرے تو ہر شہر ہر قریب اور قصبے میں قریب ہزاروں کی میں منظم
سورپلاز صوبہ اور گزٹ کرانٹ کی کوئی اور روپے سالانہ سے صد کیوں غریب ہزاروں کی، قصور کے
لئے کرنے کے لئے فیصد میں تو بہت کہیں جی رہی ہو سکتے ہیں۔

ہر حکومت اپنے لڑتے چھاپے لگی
اور اس کے جسے میں سونا، چاندی، تھاپیں
اور دنیا بھر کی چیزوں کی خرید و فروخت
جاری ہو گئی اور اسے کو مکتے راجہ اور
تقیہ کر رہا گیا۔

مکہ میں اپنے خاص چھاپے خانوں
میں بقیہ لڑتے چھاپے اور جس جس قیمت
کے لڑتے چھاپے چھاپ سکتے ہیں اور وہ
مکتے میں بطور رکشی کے کارآمد بھی ہوتے
ہیں مگر اس وقت مکتوں کو اسنے ہی نوٹ
شے بن کر کھنڈ چھاپیں، تنہا سونا ان کے
باس بیٹکے ہیں موجود ہے اور حکومت
بھی ایسے سبب جاتی ہے جس کے پاس اتنا سونا
نہ ہو، اور اس کے جاری کے لیے نوٹ
کا جانا ہو چکا ہو۔

اس کے برخلاف وہ حکومت مثلاً
مکہ جاتی ہے جس کے پاس سونا، افریہ
اور اس کے جاری کردہ نوٹوں کی قیمت
سے کہیں زیادہ سونا اس کے پاس ہوا ہے
مگر اس کے لیے دو سو سو مکتوں میں بھی
مستعمل ہوتے ہیں اور اس کی قیمت چار ہزار
سینہ اتر سے زیادہ ملتی ہے، جس کے
ان کو جاری کیا گیا ہے۔

بہر حال کرنسی اور کے ساتھ ساتھ
کی صورت میں نہایت پیچیدہ ہے اور اس
کے اثرات بھی نہایت گہرے ہیں جو دنیا
اور ایشیائیات کو اپنے تباہی رکھتے ہیں۔
تقیوں کے آثار چاروں طرف میں کرنسی کی
تقیوں کے متوجہ رہ کر بہت بڑا دخل ہے۔
کتنی عجیب بات ہے کہ سونے کی افراتجن
مکتوں میں ہے وہاں اس کی قیمت اتنی
گرمی ہوئی ہے کہ سونے کی افراتجن کے
میں مقابلہ اس کی قیمت کی گئی زیادہ
ہے، اس کے باوجود یہ خاک سونے کی دکان
کو منہ پر قرار دیتے ہوئے ہیں، پھر بھی پانچ
دور پر سونا در آمد ہوتا ہے، وہاں سے آنا
بہت چھان سستا ہے اور وہاں آتا ہے چھان
مکتوں کے لیے۔

اگر پاکستان میں سونے کی قدر آمد
منوع نہ ہو تو یہاں اس قدر سونا دے گا
ہو سکتا ہے کہ اندازہ نہیں لگایا جاسکتا، مگر
اس کا نتیجہ یہ ہو گا کہ یہاں سونے کی قیمت
گر چہ لگی، اور اس کے اثر جاری کرنسی
پر پڑے گا جو سونے کے ذخیرے پر مبنی ہے
قیمت مکتوں کے لیے، ذخیرہ نقد کی وجہ سے

قیمت ۔ اپنا آرہی رو جائے گی۔ اس
لئے سونے کی درآمد مفید نہیں، مضر ثابت
ہو گی۔ اس لئے قیمت زر المذاقی ہوئی، اضافی ہوئی
پس سونے کی قیمت جتنی زیادہ ہوگی سہاری
کرنسی کو اتنا ہی تحفظ ملے گا اور قیمت زر
جتنی گرے گی سہاری کرنسی کی قیمت اتنی ہی
گرتی رہے گی۔

ماہرین معاشیات و اقتصادیات اس
کے نکات کو زیادہ سمجھتے ہیں، اگر اتنی کسی
بات ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ اگر ساری دنیا
میں سونے کی قیمت یکساں ہو اور اس کی
بنیاد پر جاری سونے والی کرنسی کی قیمت
بھی ہر ملک میں مساوی ہو۔ تو اقتصاد کا
اور معاشی بحران سے نجات مل جائے جس
میں ساری دنیا مبتلا ہے۔ یہ صورت اطلاقی
ہوگی اضافی نہ ہوگی اور اس سے وابستگی بھی
اطلاقی ہوگی اضافی نہ ہوگی۔

پس

قانون مساوات جو نوع انسانی کا
فطر کی حق ہے، اس کا مقابلہ تو یہی ہے
کہ معاشیات و اقتصادیات کا نظام بھی
مبنی مساوات ہونا چاہیے اس میں ترجیحی
انسان کے اقوام عالم میں امیر و غریب کا

فرق پیدا ہو کر ان میں باہم رقابت اور
نیچ اور غیریت کے میلانات قائم ہو
جاتے ہیں حالانکہ نوع انسان فی حقیقت
وحدت اور عینیت کا ہے اس لئے اس لئے
متحکم رکھنے کے لئے ضروری ہے کہ نظام قیمت
اور نظام اقتصادیات میں کئی مساوات ہو
میشیت بے زریا (ECONOMY)
(LESS ECONOMY.)

کا تصور معیشت کی عدم مساوات اور
ترجیحی طرز کے خوف شدید رہا ہے کہ
ظلم پر ظہور پذیر ہوا، اور موجودہ دور
میں عدم مساوات معیشت کی گتیاں کھولیں
اشتہائیت اور اشتراکیت جو کام کر رہی
ہے اس کی بنیاد ہی معیشت کی عدم مساوات
کو برقرار رکھ کر یہی سرمایہ دارانہ نظام
معیشت پیدا کر رہا ہے۔
فقیروں میں اضافہ

حکومت جس قدر ٹیکس وصولیات
زندگی کی چیزوں پر وصول کرتی ہے، اس
تناسب سے کہ اس سے نہیں زیادہ
فقیروں میں اضافہ ہوتا ہے۔

۱۔ مناد عامہ سے زیادہ اہم کوئی چیز
بھی حکومت کے ذریعہ کے نزدیک نہیں ہوتی

اس لئے اسلامی ریاست کا وظیفہ اولین یہ ہے کہ روٹیکس اور ٹیکس پرمیکس لگانے کی پالیسی کو یک سخت بند کر کے، اشیائے ضروری کو ارزاں سے ارزاں عوام تک پہنچنے کا نظام عمل بنائے۔

۲۰۔ برآمد کی پالیسی میں یہ امر ملحوظ رکھا جائے کہ جو چیزیں ضروریات ملکی سے لیا دوسری برآمد ہوں، اور اسی حد تک برآمد ہوں جو اعداد و شمار کے خارج سے معین کی گئی ہو۔ یہ نہ کیا گیا، تو برآمد شدہ چیزیں ملک میں آسانی سے دستیاب نہ ہو سکی اور ہوں گی تو ان کی قیمتیں بہت بڑھ جائیں گی۔

۲۱۔ درمیتیت، میں نامناسب اخلاف کا سبب چیزوں کا بازار سے غائب ہو جاتا ہے، اس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ سرحدیہ وائر ان چیزوں کو بازار سے خرید کر موبس کر دیتے ہیں، اور جب ان کو فائدہ پہنچ جاتی ہے تو اس کو غیر کو فائدہ پہنچتے ہیں۔ اس کا نام آسکار ہے اور فیکر کو فیکر، یہ اسلام کے معنوں

قرار دے دیا ہے۔ اسلامی معاشرے کا اس لنت سے پاک ہونا ضروری ہے۔

۲۲۔ زراعت و مساق تہہ اشیائے خوردنی میسر آتی ہیں، پیرانے طریق کاشت میں کھاد، ہل پل، کاشت کار کے لئے اپنی محنت کو بٹوئے کار لانے کے لئے کافی ہوتے تھے۔۔۔۔۔ جب یہ طریق کاشت میں کاشت کاری بھی فن کی حیثیت اختیار کر چکی ہے۔ اور شینی صنعت کی ذیل میں آگئی ہے مگر فنی اور شینی سہولتیں عام نہ ہونے کی وجہ سے "زراعت و مساقات" میں ملٹی سرمایہ دار کاشت کار اور مزدور کاشت کار کا امتیاز پیدا ہو چلا ہے۔ اس کو رفع کیا جانا ضروری ہے اس طور پر کہ شینی زراعت عام ہو جائے اس امر کی نیچ عام ہو جائے تاکہ پیداوار میں مستقل اضافہ ہو، اور ان کی قیمتیں مستقل رہیں اصولی طور پر فن زراعت مساقات میں ترجیحی سادگی کی جگہ مساوی سادگی رائج ہونا چاہئے، اور حکومت کی طرف سے جو ذرائع کاشت کاروں کے لئے مہیا کئے جائیں ان کے حق انتفاع میں سب

کو کیساں موافق حاصل ہونے چاہئیں۔ پھر
ان پیداروں سے منفی انداز ہونے کے
موافق میں بھی یکسانیت اور مساوات کا
اتہام ہونا چاہیے۔ یہ نہ ہو کہ سرمایہ داران
سودہ داروں کو خریدیں اور منڈیوں میں
رکھ دیتے ہیں۔

بیت المال کے تحت بنیادیں
خریدیں۔ اور قیمتوں سے بازاروں تک
پہنچانے کے اخراجات بڑھا کر بہتے نام
افش پر فروخت کریں تو قیمتیں نہ بڑھیں گی۔

صنعت و صنعت

۱۔ قیمتوں کے اٹھانے میں بڑی بڑی
صنعت گاہوں اور صنعت گاہوں کے بڑے
رغل ہے ان میں سب سے زیادہ مشینیں
رات دن کام کرتی ہیں اور صنعتی پیداوار
بہت بڑے پیمانے پر پیدا ہوتی ہیں ان
صنعتی اداروں کو حکومت کی طرف سے
تخصیص ملتا ہے۔ موافق حاصل ہوتی
ہیں، بلکہ ان کا تعاون ان کے حق میں ہوتا
ہے۔ یہ صنعتی ملک و قوم کی ترقی کا سبب
بھی بنتی ہیں مگر ان سب سے صنعتوں کے
مقابلے میں چھوٹی چھوٹی صنعتیں دھم توڑتی
ہیں جو بڑی دشواری سے قائم ہوتی ہیں اور
جن کو حکومت کی طرف سے کوئی تحفظ

حاصل نہیں ہوتا ہے نہ بلکہ ان کا تعاون
حاصل ہوتا ہے۔

یہ چھوٹی چھوٹی صنعتیں صرف سڑک
پینے نہیں پاتیں کہ ان کا مقابلہ بڑی
صنعتوں سے ایسا ہے جیسے چھوٹی کشتی
بانتی سے ہو۔۔۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ
چھوٹی صنعتوں سے جو پیداوار حاصل ہوتی ہے
وہ بڑی پڑتی ہے اور بڑی صنعت کے مقابلے
سستی پڑتی ہیں یا چھوٹی صنعتوں کو کم کرنے
کے لئے بڑی صنعتوں کے مالک منصفانہ
سنائیے ہیں، اور جب یہ مقابلہ قائم ہو
جائے تو قیمتیں بڑھ جائیں گی اور یہ مقابلہ
بڑی صنعتوں کے لئے مہربانی بن جائے گا۔
انچھوٹا مال مقابلہ کم قیمت پر نہ کر سکے
کہ بڑی صنعت کی حکومت اور بڑی صنعتوں
پر غلبہ آجائی ہے۔ لہذا ان صنعتوں
صنعتوں کے مالکوں میں گھڑ بڑھ جائے گا
قیمتیں بڑھ جائیں گی۔

پس مشینیں صنعتوں کو امور و صنعت
کار کی بنیاد پر قیمتوں میں بھی یکسانیت
اور برابری کو اپنانا چاہیے۔ اور
حکومت کو کہنا کہ صنعتوں کے مالکوں کو
ہو کہ چھوٹی بڑی صنعتوں کو یکساں
دیکھا جائے۔

سرمایہ کی تقریب

سرمایہ کی تقریب

۱۔ سرمایہ

۲۔ سرمایہ

۳۔ سرمایہ کی تقریب

۴۔ سرمایہ کی تقریب

۵۔ سرمایہ کی تقریب

۶۔ سرمایہ کی تقریب

۷۔ سرمایہ کی تقریب

۸۔ سرمایہ کی تقریب

۹۔ سرمایہ کی تقریب

۱۰۔ سرمایہ کی تقریب

۱۱۔ سرمایہ کی تقریب

(۲) حیوانات سے حاصل ہونے والی مائش
الف ۱۔ گوشت۔

ب ۱۔ دودھ اور دودھ سے حاصل
شہ و چیزیں ممکن کریم، گھی، دودھ، پنیر
(۳) چمڑا۔

د ۱۔ دودے اور آنیتیں

(۵) ہڈی۔

معروف کسمریا

۱۔ علم و فن

۲۔ محتر بہ

۳۔ بہارت و مروت

ماہرین علم و فن کہنے والے و فن سے
کی حیثیت رکھتا ہے خصوصاً جب کہ انہیں
محتر بہ بہارت، مروت، مروت، مروت
کہا جاتا ہے۔

اس سرماہ کی دوستیں ہیں۔

اگر اس علم و فن کا مونس کا فائدہ ہو
یہ علوم و فنون کو نیہ کا سرماہ ہے جس سے
حسب ذیل منشیات کے شعور کا کر فائدہ
پہنچتا ہے اور ان میں مروت و مروت کا فائدہ
سائنس، طب، ڈکٹری، انجینئرنگ
صنعت، تجارت، مروت، مروت
مروت کی مروت کا فائدہ اس سرماہ میں

۱۔ زمین اور اس سے برآمد ہونے والے
ذخائر، مثلاً کوئلہ اور مادہ سیال۔

۲۔ تیل، پٹرول، گیس۔

۳۔ پہاڑ۔

بنانات کی اقسام ذیل سرماہ ہیں۔

۱۔ ہر قسم کے غٹے اور ان سے بنی ہوئی چیزیں

۲۔ سنہری ترکاریاں۔

۳۔ فواہات اور گٹا اور گٹے سے

بنا ہوا کٹر شکر۔

۴۔ دوائیں، ہڈیاں، مضر و مرگب

۵۔ سنہری زارہ بانغات۔

۶۔ جنگلات، چرائے اور ان سے

حاصل ہونے والی گھاس لکڑیاں۔

۷۔ دوا، حبلیں، پتھر، سنگ، تار

ذخائر آبی۔

حیوانات

حیوانات کی اقسام ذیل سرماہ ہیں

۱۔ گائے، بیل، بھینس۔

۲۔ ان کے بچے ۳۔ بکریاں، ۴۔ اونٹ

گھوڑے، ۵۔ چمڑا، ۶۔ گھاس، ۷۔ پتھر

۸۔ پتھر و پتھر

فنی کی مرسیوں منت ہوں گی، اس کے بغیر
منہ رجبہ پانہ مشیت و مناش کے شے اور ان
کے دور و اس کی قبیل کے دوسرے صیف نہ صحیح
کیم کر سکتے ہیں نہ ان سے صحیح نتائج پر آمد کر
سکتے ہیں۔ معلوم ہوا کہ ماہرین علوم و فنون
کے دل و دماغ ہی وہ اصلی سرمایہ ہیں جس کو
صنعت و معرفت و تجارت میں لگائے جائیں
تو اپنے پر قہم و اقتدار حاصل ہے اور اس کے
بجز سرمایہ، محنت، اور وقت، سب کچھ
فائدہ مند ہوتا ہے۔

مکان بنائے سے پہلے اپنے انجیر سے
نستہ بڑا بیجنا ہے تاکہ سرمایہ اور محنت بیکار
نہ رہے۔

مطلب یہ ہوا کہ ہر کاروبار میں اس
کے سرمایہ کاروں کی عقلی و فنی مہارت و بلدی
کا مہر بہر ہوتا ہے۔ ہر اس کاروبار کی روح کی
حیثیت رکھتا ہے۔ اور اگر وہ عزم و فنون
آلاتی کر کے ان کے متعلق رکھتے ہوں تو ان کا
روح نفس پرانی کی طرف راہیں ہوتا ہے اور
اس وجہ سے نئے فنائے نفس کی صورت میں

نہ ہوتا ہے۔ فنائے نفس، رزائل نفس کی
نہ ہوتا ہے۔ وہ شخص جو فنائے نفس سے
مستغرق ہوتا ہے وہ اپنے سے بھی نہیں بلکہ

پورے فنائے نفس کے لئے سرمایہ کی حیثیت
رکھتا ہے۔ فنائے نفس کا کمال یہ ہے کہ وہ
فنائے نفس پر فہمی ہوتے ہیں اور غنائے نفس
اتنی بڑی دوست ہے کہ اس کا منہ بلکہ کوئی سرمایہ
بہیں کر سکتا۔

فقر و احتیاج فائدہ و افلاس میں بھی صبر و
شکر، تسلیم و رضا توکل و قناعت کے نمونے
حیاتِ بنوی میں اور آپ کے غلاموں کی
زندگی میں جو پاسے جاتے ہیں وہ غنائے نفس
کی اٹا ترین مثالیں ہیں اور اہل ایمان کے لئے
سرمایہ اعلیٰ ہیں۔

یہ نئے بھوکے بادیہ نشین قبیلہ کسری کو
کبھی خیال میں نہ لائے اور ان کے غم و غمشا
کو انہوں نے خاک میں ملا دیا۔ یہ غنائے نفس
ہی کا کرشمہ تھا جو ترک دنیا نہیں بلکہ غنائے
دینا ہے یعنی اپنے بھائیوں کے لئے اپنے حصے کا
اٹیار ہے۔ خود بھوکے رہ کر اپنا کھانا اپنے
سبائی کو کھانے کی مشائیں تیار کرنا اسلام میں
کثرت سے ملتی ہیں، یہ غنائے نفس ہی کی
مثالیں ہیں انہی کے لئے قرآن شریف میں آیا
یٰۤاَیُّہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا کُلُوْا مِنْ رِّزْقِہٖمْ وَلَا تَوَلُّوْا اٰیٰتِہٖمْ
یعنی یہ وہ نفوس ہیں جو اس چیز کو جس کے
وہ خود حجت مند ہیں دوسروں کو دیتے ہیں۔

میں اپنے نفسوں پر اٹیار کرتے ہیں۔

اگرچہ یہ انسان کی داخلی جہت ہے جو

اس کی خارجی جہت یعنی معاشرے سے براہ راست

تعلق نہیں رکھتی، مگر باوجود اس کے یہ باطنی جہت

معاشرے کے حق میں کتنی مفید ہے اس کی

اندازہ آسان ہے پس اگر میں شر و فساد کی نشانی

کے مال پر اندیشگی محسوس ہے اس کا کوئی

سرکار نہ رہے۔

شخص کے نفس اور معاش

چوں خدا ہے تو شود از خدایان دور

نیک ریزی پر سر زمان تنہا

سرکار در علم علی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی

کئی ذلتا بھوکے رہتے، وہ جب پوچھا جاتا تو

فرماتے کہ راست میں سے خدا کے پاس گزار

اس نے بھوکا ہو کر کھانا پلایا۔

آپ کا ارشاد ہے کہ بھوکا بیوی کا

خدمت ہے اور یہ کہ بھوکا بندہ دنیا کا مہتر ہے۔

یہ اجمالی ذکر اس امر کی ذلت و حق کے لئے

کافی ہے کہ مہتر یا یہ کسی سے جس طرح یہ ذوق

حسن کا مہر و سامان ہوتا ہے مہتر یا مہتر

یہ ذوق مہتر ہی حاصل ہوتا ہے۔

شخص کی معاش

توہم کی معاش کو مہتر یا نہ ہونے کا

نتیجہ قدر و قیمت میں فرق پڑتا ہے

یعنی وہ شخص جو میری دوستی سے محروم ہو

تو اس کی معیشت ٹک کر رہ جاتی ہے

ہو کہ روزی کے ٹک ہونے کا سبب

یا وہی ہے جو اپنا

خبر افراہم و شہر

بے مہری اور عدم حق و عدل

معاشرے کی خرابی ہے جس کو ذرا

زیادہ متوجہ ہو اس کو کم سے کم

جس غریب کو کم سے کم محتاج

زیادہ سے زیادہ محتاج ہے، یہ ناخوشی

نرسی اور خدا فراموشی پر مبنی ہے اس کا

نتیجہ اور پٹائی کا من شرفی و مہتر

میں تنہا پیدا کر دیتا ہے، جس پر

دیگر کو حقد و تباہی ہے، اس طرح

پار پڑوں میں بٹ جاتا ہے اور

موجود ہوتی ہے۔

سرمایہ و

سرمایہ در معاشرہ میں

اس کے آگے کی ایک حیثیت

جو ہر دور کی حیثیت

اور ان کو وہی شکایات

جی جو ہر دور کو

یہ کشت کشت ہے جو سرمایہ دار کا ہرین
 فن اور مزدوروں کے اندیشہ ناک دشمنی ہے
 کہ کہیں اسٹر ایک نہ کر دیں اور مزدوروں کو
 اس خطرے میں مبتلا نہ کر دیتی ہے کہ کہیں سرمایہ دار
 ہم کو لگا کر نہ دے اس قدر جبریت کے لئے احتجاج
 صرف کہ دولت برتا ہے کہ یہ سفاک احتجاج
 صورت اختیار کرے اگر سرمایہ دار مزدور
 جبراً تیار ہو جائے پر مستحق نہ ہوں تو غرور و بھانج
 کا کوئی معافی نہیں نہ کوئی فائدہ ہے

مزدور کی عقل

اور یہ سرمایہ دار کہ دماغی قلت بھی
 منت ہے اور بال قلت اس کے قابض ہے
 سرمایہ دار کی عقل

وہ مزدور و رہنما کچھ غراؤں
 کے حکم جگہ جگہ کہ وہ مزدور بھی ہیں
 سرمایہ دار کی عقل

وہ یہ جانتا کہ سرمایہ دار اس کو ہرین
 فن اور دولت کشی مزدوروں کے ہرین
 نہیں پتا کہ سرمایہ دار سے جو شیخ و صاحب
 اور بے دولت کے معنی ہے وہی ہے اس
 کے لئے سرمایہ دار کا ہرین و مال کا ہرین
 والا ہے۔ اگرچہ وہ مزدور و رہنما ہیں
 کہ وہ سرمایہ دار کے ہرین ہیں

نزد خود سرمایہ کی حیثیت رکھتا ہے اور وہ
 مقبوضہ قوم کا دولت سے اس کو مختار کفالت
 اور کار گزار ہونا چاہیے دمج اس کے کہ وہ
 معذور ہو۔

سرمایہ دار مدبر ہے سرمایہ دار ہرین
 زندگی کی تدبیر ہوتی ہے۔ اگر اس کو روک
 رکھا جائے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ ایک
 ایسے مدبر کو قید کر دیا گیا جو سرمایہ دار کی غریب
 کی تدبیر کرتا تھا۔ اس لئے کہ سرمایہ دار اس کو
 قید کرنا چاہتا ہے کہ قید کرنا ہے۔ اس سے
 مایوس کے غم و غمش میں اختلاف پیدا ہونا
 لازمی ہے۔ اس سے بچنے کے لئے اکثر کو
 کہہ رہا ہے کہ یہ تدبیر ہے۔

مختار سرمایہ دار کی عقل و ہرین
 دولت کا سرمایہ دار دولت کا سرمایہ دار
 ہرینوں اور دولت کا سرمایہ دار
 یہ دولت سرمایہ دار کے مال کے کام کرتی ہے
 تروہ کا مدبر ہے۔ جس کو سرمایہ دار و غراؤں
 سب سے پتا ہے ہرین و مال کے معنی ہیں
 سرمایہ دار کے کارخانے کی تدبیر ہرین و غراؤں
 اور ہرینوں کی تدبیر ہرین و غراؤں
 اسے مزدوروں کی دولت تدبیر کی تدبیر
 ہے کہ سرمایہ دار کی تدبیر ہرین و غراؤں

اس طرح مخلوط سرمائے، سرمائے نہ رہے
بلکہ جنس بن گئے، جن کو خرید لیا گیا۔ اب
سوال پیدا ہوا کہ کتے داموں خرید لیا و اچھو
قیمت پر خرید لیا سرمایہ کا بدل سرمایہ ملا؟
علم و فن کی قدر، محنت کی قدر مشینوں
اور آلات کی قدر، اور اس سرمائے کی قدر
جو اس سلسلہ میں صرف ہوا یا ہوگا۔ ان
اقدار کا تعین ہوئے بغیر، ٹائمرے کی مصفاہ
تقسیم ممکن نہیں۔

سلسلہ کی پہلی

اگر ماہرین فن نہ ہوں تو کارخانہ
نہیں چلتا۔
مشینیں اور آلات نہ ہوں تو کارخانہ
نہیں چلتا۔

اگر محنت کرنے والے مزدور نہ ہوں
تو کارخانہ نہیں چلتا۔

اگر سرمایہ نہ ہو تو کارخانہ نہیں چلتا۔

ایجابی پہلو

اگر سرمایہ ہو تو کارخانہ بن سکتا ہے
چل سکتا ہے۔

آلات اور مشینیں خریدی جاسکتی ہیں
چلائی جاسکتی ہیں۔

ماہرین فن خریدے جاسکتے ہیں۔

مزدور خریدے جاسکتے ہیں۔

محنت کرنے والے مزدور، اور ماہرین
فن، دونوں ہی کی محنتیں اور خدمات خریدی
جاسکتی ہیں،

ایک جسمانی محنت ہے، دوسری دماغی
محنت ہے۔

دماغی محنت کی بہت سی قسمیں
زیادہ ہے۔

دماغی محنت کرنے والے آرام سے
کمریوں پر بیٹھتے ہیں اچھا کھاتے ہیں۔ اچھا
پینتے ہیں، جسمانی محنت کرنے والوں پر حکومت
کرتے ہیں۔

جسمانی محنت کرنے والوں میں اور
خود میں بڑا فرق محسوس کرتے ہیں اور انہیں
خیال ہوتا ہے کہ ہم محنت اور جانفشانی کے
بعد بھی کارخانے میں ذلیل اور محکوم ہیں اور
ماہرین بغیر محنت کے بھی مغرور اور حاکم ہیں
یہ کیفیت انفرادی سرمایہ داری میں ہی نہیں
ہے بلکہ اشتعالیت اور اشتراکیت میں بھی
کارہائے سرمایہ۔ وہاں اشتعالیت پر سرمایہ داری
سے صرف کیا جاتا ہے وہ اس سے کہیں
بہ زیادہ ہوتا ہے جو عوام پر صرف کیا جاتا ہے۔

یہ معیشت کی ایک نیت نہیں بلکہ تضاد ہے،
بہر حال پہلے تضاد سے جو مزدور اور
مزدور ہیں واقع ہے۔

دوسرا تضاد، مزدور اور سرمایہ دار
میں واقع ہے جو محنت اور عمل محنت کے
میان میں تقسیم ہونے سے ابھرتا ہے۔

اس کا حل

سرمایہ دار اور مزدور جو ایک دوسرے
کو اپنے لیے جتنے ہیں، یہ غیریت کا خیال ہی
ان کے مابین کشمکش کا سرچشمہ ہے جو پھر مزدور
اور مزدور کے مابین جاری ہیں جو ان کے اسلامی
مشرکوں کا شک بنیاد ہی عینیت نفس پر
ہے، جس کا مطلب ہے امیر و غریب،

سرمایہ دار اور مزدور، نفس واحد کی حیثیت
رکھتے ہیں، اس عقائد کا تصور جب عمل میں
آتا ہے تو صورت حال یہ ہوتی ہے کہ ہر
مزدور سرمایہ دار کے لئے وہی چیز پسند کرتا
ہے جو سرمایہ دار پسند کرتا ہے۔

کتاب دستک بہت کم ہے، عقیدہ
نہیں ہے، نہ گمان ہے، بلکہ مدد دہنی ہو تو سرمایہ دار
مزدور کے لیے غیریت رفق ہو کر نیست اور
تو نہ صرف کا کہہ دیتی ہے۔

عقیدہ کے مفروضے ہونے کا مطلب

یہ ہے کہ اس کا کوئی اثر عمل زندگی پر مندرجہ
نہ ہو، اس کے برخلاف جب عمل عقیدہ
کے متروک ہوتا ہے تو عقیدہ کا عمل کا تضاد
اختتم ہو جاتا ہے، جو عقیدہ ہے وہی عمل ہو
جاتا ہے اور جو عمل ہے وہی عقیدہ ہو جاتا ہے
اس کو ہم معروضی حقیقت کہتے ہیں اور

اسلام کی حقیقت کا داعی ہے۔ پس اسلام
کا نفرد لگانا، یا مسلمان بجائی کا نفرد
لگانا اس وقت تک مفروضی اور جہ حقیقت
مفروضہ، مفروضہ، بلکہ مفروضہ چیز ہے جب
تک کہ اس قسم کے نفروں کی بنیاد جتنے جاتے
منحصر ک خیال اور برسر کار خالق پر استوار ہو۔

اسلام کا نفرد اسلام کی سرملندی کے
لئے لگایا جا رہا ہے تو میدان عمل میں نفرد
بازوں کو اپنے کردار سے اسلام کو پامال نہ
کرنا چاہیے یہ تو بہترین اتفاق ہے اور اس
اتفاق سے اسلام کا نفرد، اسلام کی سرملندی
کے لئے نہیں بلکہ کسی ایسے نظام کی سرملندی
کے لئے لگایا جا رہا ہے جو مخالف اسلام
ہے، خواہ وہ سرمایہ دارانہ نظام ہو، یا
جائیداد دارانہ نظام ہیں، یا جمہوری نظام ہو۔
اس کے برعکس یہ نفرد ایجابی خالق پر

ہوتی ہے، امن عامہ کی جگہ دہشت سے
بہتی ہے۔

مقتنہ، عدلیہ، منتظمہ، موقوف و
معطل سوجھاتے ہیں۔ لقا نوسیت کا دور
دور ہو جاتا ہے۔

وہ افرار اور جانیوں، جو اخلاقی

روحانی معیاروں پر قائم ہوتی ہیں اگر
وہ اخلاقی اور روحانی کردار بھی رکھتی ہیں
تو وہ اس تحریک کو روک سکتی ہیں۔

مقابلہ کر کے اس کو رفع کر سکتی ہیں خواہ
تہذیبوں کے کہتے ہی کہ افرار پر مشتمل ہو
نہ ہوں۔ مگر خدا نخواستہ باوجود وجہ است
اور اخلاقی حسنہ سے متعلق نہ ہوں۔ تو ایسی

صورت میں اخلاقی اور روحانیت کا پیر
ایک نام نہاد رگنا ایک و نیک یا
سوائک سے زیادہ کوئی حقیقت نہیں رہتا۔

پھر سوائک اور سوائک کے ساتھ ہی
بگڑ جانا یقینی ہے جو مادی تحریکات سے
ورمیشا ہے رفیع انساوہ دوروں، تحریک
سب کے پہلے ان کو اپنے اندرونی تہذیب
کو رفع کرنا لازمی ہے ورنہ کوہ داخل
اسد میں یا خیر یا زائد م، اگر جو اس پر

اپنے سے باہر وحدت کا اومان کس طرح
مقابلہ کر سکتی ہے۔ اس کے نزدیک توحید
و وحدت کی پیغم اور اس کو پناہ کے
قرآن و شراعت جو دین و ایمان کا دہشتہ کتنے
ہیں۔ سب کے سب اور باطلہ کی حیثیت
مستحق کر سکتے ہیں یہاں تک کہ قرآن مجید
کے اس پیغمبر کی ذیل میں آجاتا ہے۔

دینا د بخدا،

دوسرے درجے میں نفاق و فساد کی
دوسری شخصیت سے تجاوز کر کے منہ سے
میں سے است کر جاتا ہے، اور رفتہ رفتہ
سوائک کو نفاق و شقاق کی آماجگاہ
بنادیتا ہے۔

تیسری

تیسری اور انتہائی حد و جہد کا
رہنما تحریک سے سوائک سو کر تحریک کی طرف
مقابلہ ہو جاتا ہے، مثبت حد و عمل کی
یہاں سے خونی حد و عمل شمار بن جاتا ہے۔

عوام کے نفوس و املاک و ممالک
کے تہذیب کی جان کو تباہ و برباد کر دینا
سوائک بن جاتا ہے۔ اس سے قتل و غارتگری
بے حد ہوتی ہے دلوں کی گربازاری

کہ وہ مسلمان ہیں تو محمد اللہ پیہم ان میں کوئی
تفاد نہیں ہے وحدت ہے اور عنیت ہے۔
اس وحدت و عنیت کا تقاضا ہے
کہ وہ اختلاف باہمی کو تفاد کی حیثیت
اختیار نہ کرنے دیں۔ اور یہ بھی نہ کریں کہ
اختلاف باہمی کو اپنی رائے ذاتی سے حل
کرنے پر اصرار کریں۔

سب سے بہتر صورت یہ ہے کہ
مثالی "کو ایسے اختلافات میں اختیار
قلمی تفویض کر دیں، اور مثالی کا فیصلہ،
دونوں فریق واجب التقیل سمجھیں، جو ثابت
ہوں دو دونوں فریق کے نمائندے ہوں۔
اور ان میں عدلیہ کا ایک انسٹان ان کا
صدر ہو۔ بہر حال مثالی کی ٹیکل اور اس کے
قواعد و ضوابط تابع کتاب و سنت مرتب
ہو سکتے ہیں۔

یہ جواب کہ وہ مسلمان نہیں ہیں اس
کی توقع بدگمانی کے بنیہ ممکن نہیں اور اس
بدگمانی کی جزات مسلمانوں کے حق میں کوئی
مسلمان کر ہی نہیں سکتا۔

متمدن زندگی میں مسلمان کی تفریق
یہ ہے کہ اس کے ہاتھ سے اس کی زبان سے

مسلمان محفوظ رہیں۔

مزدور اور سرمایہ دار کی "عنیت
کے رشتے کو قوی کرنے کے لئے یہ تجویز مؤثر
ہوگی۔ کہ مل میں مزدوروں کے کئی شخص
ہوں، اس کی ادائیگی تہہ بہہ ان کی ہمت
سے ہو اور ان کا منفعہ انہیں ملتا رہے۔
۲۔ یہ بھی ممکن ہے کہ سرمایہ دار

اور مزدور میں ایک مددہ ہو، جس میں
سرمایہ کا منفعہ ایک حصہ، مشینری کا کریہ
ایک حصہ، اور مزدوروں کی محنت کا حصہ
ایک حصہ، تناسب کے ساتھ مبینہ ہو اور
اسی تناسب سے یہ تینوں حصے تقسیم ہوں۔
اس صورت میں اجیر و متاجر کے مسائل
ختم ہو سکتے ہیں۔

مزدوروں کو ان کا حصہ حسب ضرورت
مہیا کیا جائے جس کو وہ آپس میں تقسیم کر سکیں گے
وہ آپس میں اس طرح بٹہ کر سکیں اور اس
میں نزاع تو پیدا نہ ہو گا یہ ان کا داخلی مسئلہ
تو ضرور ہو گا مگر اس نزاع کا اثر مل پر
پڑ سکتا ہے اس سے منہ ہرے میں مزدور
کو اپنی تفریق و باہمی کو تفریق و باہمی کر
شامل مددہ کر دینا چاہیے۔

اعداد و شمار کے بنیہ حتمی طور پر کیے جائیں

ضروری ہے ۔

اس مرحلے پر مزدور حصہ داران کو منافع
 ملنے میں دیر ہوگی اس لئے سرمایہ داران
 کو پیشگی دیں اور منافع میں شریک کریں ۔
 اس مرحلے پر حصہ داران کو منافع ملنے
 میں دیر ہوگی ۔

ایک امکان یہ بھی ہے کہ نقصان ہو
 جائے ، اس صورت میں حصہ داران رجن
 میں مزدور بھی ہوں گے ، سب ہی نقصان
 میں شریک ہوں گے ۔

ایک امکان یہ بھی ہے کہ کارخانے
 کی مجموعی مالیت روپیہ ہے مثلاً ایک کروڑ
 مالیت روپیہ ہے

یہ ایک کروڑ روپیہ کتنے عرصے میں
 واپس ہو سکتا ہے اس سے دو چہرہ سر چہرہ
 بہت منفقہ کی جہت سے کہ ایک کروڑ کی
 جگہ دو تین کروڑ روپیہ سرمایہ دار کو دیا
 ہو جائے ، اس کے بعد کارخانہ بہت اداں
 کو دے دیا جائے اس کی آمدنی سے کچھ حصہ
 کارخانہ دار کو ملے اور بقیہ بہت کم میں
 جمع ہو کر مدد شکی تو اذن قلم کرنے میں
 کام آئے ۔

کہا جاسکتا ہے یہ صرف فوٹو خطوط میں جن پر ماسٹرین
 فن کی مدد سے دستخط کیا رہ سکتا ہے ۔ اور
 ترائی حریفین سے معاہدہ ہو سکتا ہے اس
 معاہدے کی نوعیت امداد و باہمی کے اصول
 پر کی جاسکتی ہے ۔

یہ بھی سمجھ میں آئے والی بات ہے
 کہ مل قلم کرنے کے لئے سرمایہ داروں کو معاہدہ
 بنیاد سے یا کہیں اور سے قرض لینے میں ان
 کے پاس جو سرمایہ ہوتا ہے وہ بھی لگانے
 میں سبب کی بنا مل قلم ہوتا ہے ، پھر مل
 ہونے کے لئے بھی سرمایہ دہکار ہوتا ہے اس
 کا نتیجہ نکلتے ہیں ، پھر مل کے چنے پر خواہ
 لکھ لکھ کر یا کہیں اور مل مزدوروں کو معاہدہ
 دیتے ہیں ، ان کو کہیں سے قرض بھی لے کر کیوں
 نہ دیں پھر قرض ختم کے ٹکس لے کر دیتے ہیں ۔
 پھر مل کو کارخانے سے نکال کر تریا
 کر مبتلا کر دے ، نہ ہو تو مال کو راک رکھتے
 ہیں ۔ اس صورت پر سرمایہ دہکار کو راجھا
 ہے ، نہ وہ انعام ملے جو مال کی تیاری پر
 ہوا مل کے لئے دیا ، نہ کچھ واپس نہیں آئے ۔
 اور نہ مال سرمایہ داروں کے آگے ، اس کے
 باوجود کارخانہ سچے سچے رہنا اور مال تیار ہونا ،
 یہی حالت رہے اور یہاں اوکرتے رہنا ۔

انفرادی سرمایہ دار نہ نئی مملکتوں کی
 آزادی اور انفرادی حقوق پر قائم ہے یہ
 انفرادیت، انجمنی حقوق کی نفی کرتی ہے۔
 اس انفرادی سرمایہ دار نہ تمام کے
 رد و عمل سے ایک دوسرا نظام سرمایہ داری
 رونما ہو جس کو اجتماعی سرمایہ دارانہ نظام
 یعنی اشتراکیت یا اشتراکیت کہا جاتا ہے۔ یہ
 اجتماعی ہے، انفرادی آزادی اور انفرادی
 حقوق کی نفی کرتی ہے۔ یہ دونوں نظام سرمایہ
 دارانہ نظام ہیں اور دونوں ہی کا میکانیکی
 کی طرف ہے۔

انفرادی سرمایہ داری میں چند دو مسئلوں
 کے ہاتھوں میں بیکارگشتی کرتا رہتا ہے اور
 محدود و سرحد جاتا ہے۔

اجتماعی سرمایہ داری و اشتراکیت

انفرادی سرمایہ داری کو ختم کرتی ہے اس
 طور پر کہ خط میں انتداب کے ذریعے انفرادی
 سرمایہ سے ورکسٹائل پرستی ختم ہو جاتی ہے۔
 اس کے بعد کسانوں کی انفرادی آزادی یا اس
 کا انفرادی حق باقی نہیں رہتا۔ اس طرح
 چند سرمایہ داروں کا جگہ ایک ایسی جماعت
 کے لئے ہے جو ان سرمایہ داروں کے جیسے
 رہا۔ اشتراکیت انسانی جماعتوں کے لئے ہے
 کہ جس سے ان کو مستند کر لیں گے جہاں وہ

اس حکومت میں شہریوں کی نوک پرانہ
 درمیان پیداوار کے تحفظ کو پایا جاتا ہے۔

اسلام میں دونوں نظام سرمایہ داری
 کے برعکس انفرادی آزادی اور انفرادی
 کامیابی سے اور ان کی اجتماعی آزادی و
 کسی اجتماعی حقوق پر قائم ہے۔ اسلام
 حکومت کے حقوق کی بنیاد پر

کے قسط کی طرف سے توڑ دیا ہے۔ اشتراکیت
 کے یہ نظام حکومت بنانی ہوئے ہیں اور
 شہر و محل سے عوامی امت کی فلاح کی
 یہ فلاح کی عوامی امت کی فلاح کی
 ہے اور وہ متن میں حسن و بددلی کی
 ہوتی ہیں، اس طور پر کہ امت کی
 امت کا مرکز بن جاتی ہے۔ اور یہ

چونکہ سب کی متن میں ہوتی ہیں اور
 چاہتا ہے کہ اس کی متن پر اس کے
 معتمد اس کو کر کے کر دے کہ متن
 کی جہد و جدوجہد مستعد کر دے کہ
 وقت میں سے روح کی نفی کر دے کہ
 کا حقیقی کار و بار و مستعد کر دے کہ

یہ جو شہر، یہ ملک جو جگہ ہیں
 رہا۔ مستعد کا وہ حقیقی طور ہے جو
 مستعد ہے کہ مستعد ہوئے

مسیحیوں پر یہ کہہ کر ان کی فتنہ و ہنجشیں مٹا کر اور نہ ان
کی مانند دھوکہ پر مست ہیں اور ان میں کوئی
کفر و شرک نہیں ہے ۔

اسلام کی موت میں سب سے پہلے خواتین
 زندگانی کا تجربہ جتنا ہے دین و ملت کی ترقی و تہذیب
 پر مہم کی جتنی کوشش ہے پھر نشان زدہ نہ رہے
 سب سے پہلے دین و ملت میں اس کی محتاج ہو۔
 شہر و دیہات میں سب سے پہلے خواتین کو
 سب سے پہلے خواتین کی خدمت و تعلیم اس کی محتاج
 ہے۔

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲

چنانچه پادشاه در این زمانه که
 در این زمانه که در این زمانه که
 در این زمانه که در این زمانه که
 در این زمانه که در این زمانه که
 در این زمانه که در این زمانه که

مجلس ششمین در روز شنبه ۱۳۰۲

— 10 —

۱۰۔ ملبوسات مساحہ یعنی منیہ کے ملبوسات

۴۰۔ اگلے و شہرب بھی یہاں بیت کے منظر ہو۔
چاپیں ۔

۴۔ اور اقتصادی حالت بڑھتا ہے
نوسازی کا انتظام بھی سب کے لئے ہونا چاہیے
۵۔ ورک لاء میں بڑے کا انتظام بھی عام
ہونا چاہیے۔

اس کے ملنے یہ ہیں کہ سندھی معاشرے میں ضروریاتِ زندگی کی کفالت حکومت کی طرف سے ہوتی ہے مگر اس کفالت میں سالانہ آمدنی کے پیش نظر سارے دیاندر شاہی کا جو انداز کیا گیا ہے اور عام ہوتا ہے کسی خاص قسم کی متبذکار میں کوئی خاص تبدیلی اس معاشرے کے اندر جو ماحول اور

متموں سے ہوتے ہیں، ان کو کئی مہینوں تک میں
واسطے میں سے گزرتے گزرتے گزرتے
کہ یہ میری سب سے زیادہ اور زیادہ حکومت کی
بہت سے بندہ سے بہت سے اور بہت سے
بہت سے اور بہت سے اور بہت سے
بہت سے اور بہت سے اور بہت سے
بہت سے اور بہت سے اور بہت سے

اسلام میں یہ نظام معیشت چھری نہیں
 ہے، بلکہ آزاد معیشت کی حیثیت رکھتا ہے۔
 اس کے معنی یہ ہیں کہ اندر و اوست میں مساوات
 کی وجہ سے مسابقت کا جذبہ کام نہیں کرتا۔
 بلکہ یہ جذبہ کام کرتا ہے کہ اندر و اوست آپس میں
 بھائی بھائی میں اور ضروریات زندگی میں
 ایک بھائی کو دوسرے بھائی پر کوئی نسبت
 نہیں ہے، حوزہ منفعہ اندوز ہونے کی بجائے
 دوسروں کو منتفع ہونے دینا یا اس کے کمر ترچھے
 پر سب کو مساوی منفعہ بخش، اندر و اوست کا طریق
 بن جاتا ہے۔ اس طریقہ عمل سے یہ صورت پیش
 نہیں آتی کہ ضروریات زندگی کو چند اندر و خدیج
 کو اس پر حوزہ ذی بخش ہو جائیں اور پھر مصنوعی
 گرائی پیدا کر کے ان چیزوں کو اوسٹہ داموں
 پر فروخت کریں۔

آزاد معیشت میں یہ آسائش ہوتا
 رہتا ہے کہ ضروریات زندگی کی چیزیں سب سے
 خرید کر ذخیرہ کر لیتے ہیں اور پھر ٹھیکے داموں اہل
 ضرورت کو فروخت کرتے ہیں۔ اگر حکومت
 کٹہر دن کرتی ہے تو اس سے بیک مارکیٹ
 پیدا ہوتا ہے، سنگٹنگ کا رشتہ بنتا ہے اور
 معیشت واقعی بزدلیوں رشتی، اس سے موجودہ
 نظام میں آزاد معیشت واقعی موجود نہیں رہتی۔

اور وہ کٹر دل جو اس پر مانہ کیا جاتا ہے، وہ
 کامیاب نہیں ہوتا، بلکہ اس کے برعکس ہو رہا
 ہے کہ قیمتیں کم ہونے سے پیداوار کی کمی
 معاشی عدم توازن کا سبب

جب تک اشیائے ضرورت کی قیمتیں کم
 ہوتی ہیں اور یقین نہ ہوتا کہ کس قدر
 ضرورت پذیر ہو اور قیمتوں کا یقین نہ ہو
 وقت ممکن ہے جب کہ یہ سداوشان ہو
 دستیاب ہو جائے یہ شایاں ضروریات کے
 جن جن مراحل سے گزر رہی ہیں ان پر کیا رکت
 آچکی ہے اور اب فروخت کنندگان پائنت
 رکھنے کے بعد کس قیمت پر فروخت کرتے ہیں
 اس کے لئے حکومت کو ایک یہاں روٹی کرنا
 چاہیے جو انتہائی قیمتوں کا یقین کرے اور
 یقین میں ایسی چمک رکھی جائے کہ قیمتیں
 نہ جھپٹیں بلکہ اسی دائرے کے اندر گردش کر لیں

معاشی عدم توازن کا سبب سب سے
 وہی لمانہ معاشرہ ہوتا ہے جس میں رگ ٹریڈ
 کو پانی کی طرح پینے کے لئے آزاد ہوں اور غائب
 عوام کو پینے کے لئے پانی ہی بہہ رہا ہو
 اسے جس ملک میں عدم توازن کی قیمت کا
 ہوں۔ وہاں معاشرہ نامہ و میثاق نامہ کی گزرتی
 اسے فروغ دینے والی کے طریقوں کو پرہیز

پسندگی ختم ہو جائے اور وہ سرمایہ دارانہ
انہی میں سے ہوں جو جاہلیں۔

اسلام میں شر کے چاروں منہ بند کا یہ آپ
کرتا ہے اور عیاں شامہ زندگی کی اصلاح کر کے
سے متوازن و معتدل بناتا ہے۔ نظم معیشت
میں ہوں اس کا اصول بیانہ روی بت مبلکہ
اور کثرت کی زندگی سے فتنہ اسی وقت رست
ہو سکتی ہے جب کہ یہ معیار زندگی میں قرار
نہیں ملے۔ ممکن العمل ہو۔

خدا میرے لئے کہ اسلامی معیشت کی اصلی
روح مساوات ہے اور اس مساوات کی
اصل وحدت و عینیت ہے اسی لئے اشارت
حیدر اللہ نے شہرِ ایمان پر تہ باری کی مومن
پسندہ باری کے لئے وہی چیز پسند کرتا ہے جو
اپنے لئے پسند کرتا ہے۔

الْمُؤْمِنُ يُبْذِرُ مَالَهُ خَيْرَ مَا يُبْذِرُ
بِخَفْسٍ أَوْ بِالْأَمْنِ

مطلب یہ ہے کہ ایک مومن دوسرے مومن
کا عین ہے۔ غیر نہیں۔

دوسرے ہوں کہ زندگی کا کامیاب میسر
ہو جائے کہ یہ طرز عمل غریبوں کو بخیر پر
تجربہ نہیں رہتا بلکہ ان کے لئے نجات پسین
کمر نہیں زیادہ بلکہ اس کے لئے اس میں
جہالتی میں نہیں رہتا۔

مذہب ہی ایک ہی چیز ہے۔ جو
طریقہ کار و انداز کی میں بھی مشابہت ہو
تو اکل رشتہ کی فتنہ سے ممالی مال کتنا
بہتر ہو۔ یہ زندانہ سوشل نظام میں مشابہت ہو
تو یہ نظام انداز کرتا ہے ایک قیامت
جو یہ نظام ہے کہ اس سے دنیا کی عینیت
نہیں ہوتی۔ یہاں کے لئے یہ معاہدہ مومن
و عینیت و دین و خدائی کامدق کرنے
پسند کرتا ہے اور ہم ہر قسم کے خدائی
بہتر ہے کہ یہ معاہدہ دین و دوزخ سے اپنے
ہرگز نہ کرے کہ ان کو ورتہ دار کی پہنچا دے
نہیں کرے کہ اس لئے میں جب غلام کس
تجربہ سے ممتا ہو تو یہ۔ تو پھر خدائی کی
سزا پھر بھی نہیں ہوتا۔ دوزخ نہ لاتی و
روحانی عینیت و بند تہذیب ایک ایسے کتاب
کی طرف مائل ہو جائے ہیں جس میں ان کی

تعلیم

اسلامی نقطہ نظر سے چونکہ مقصد زندگی

حصولِ کائنات ہے۔ اس لئے تعلیم کا یہ نصاب بھی، اس کا غایت سے پیش نظر مرتب ہونا چاہیے۔
جو حصولِ کائنات میں مہم و معاون ہو۔ اس کا مقصد ہرگز یہ نہیں ہے کہ ہر طالب علم
کے لئے اس کی نصاب کی تعلیم لازمی قرار دی جائے۔ بلکہ مقصد یہ ہے کہ

تمام علوم و فنون میں جو طالب علم شخصیں حاصل کرنا چاہتا ہو، اسے اس کا اختیار دیا جائے
مگر ہر عرصہ علم و فن بنیاد کی طور پر اس میں یہ شتیر بیدار کر دے کہ اس کا مقصد حیات
کیا ہے؟ ہے اور اس مقصد کو حاصل کرنے کا ذریعہ کیا ہے؟ اور جس فنون
میں وہ شخص حاصل حاصل کر رہا ہے، وہ علم و فن کبھی بالواسطہ یا بلاواسطہ اس کا معاون
گر دشمن کر رہا ہے؟

طالب علم میں یہ مدحیت بیدار کر دینا نصابِ تعلیم کی ذمہ داری ہے دوسرے
مرتبہ میں اس کا انحصار اساتذہ پر ہے۔

قدیم زمانے کی درس گاہوں سے جو فارغ التحصیل طلباء نکلتے تھے۔ ان میں بیشتر
علوم دینیہ کے باہر نہیں ہوتے تھے۔ یہ لوگ ان علوم میں کئی دستہ گاہ رکھتے تھے۔ ہر
دین کے تعین نہیں رکھتے تھے۔ وہ جامع منقول و منقول ہوتے تھے۔ تفرک، تفسیر، تفسیر
علم کلام، منطق، فلسفہ اور دوسرے علوم متداولہ میں ان کو بصیرت تامہ حاصل تھی۔

اس نسبت کے بغیر ہر علم غیر مستند ہے۔ کیونکہ مستند الٰہی اللہ نہ ہونے کے وجہ سے غیر
نافع ہے۔ اس کا انجام خیر نہیں شر ہے۔ اس کا نتیجہ صدمہ نہیں فساد ہے۔ کیونکہ
وہ کلیت الٰہی کی نسبت سے عاری ہے اور صرف جزوی ہے اور ایسے جزو کی شے نہ ہو
کل سے منقطع ہو چکلت۔

سب سے پہلے واضح میں نصاب کو اس خطرناک تعلیمی حکم کا اندازہ کرنا چاہیے کہ
جو عام طور پر جاری و ساری ہے۔ وہ یہ کہ کمسن اور نو عمر بچوں کی تعلیم کے لئے والدین کے
پڑھے لکھے یا نیک جاں افراد کو استاد مقرر کر دیا جاتا ہے۔ حالانکہ بچوں کی فطرت میں تعلیم داریت
کی داعی جلی ڈالنے کا یہی وہ نازک مرحلہ ہوتا ہے جس کے لئے بہتر سے بہتر تجربہ کار استاد یا
ذری علم اساتذہ کی خدمات درکار ہوتی ہیں۔

اس کے برخلاف کابل اور ریڈیو سٹیوں میں جہاں طلباء خود ذری علم اقبال پر غور
وہاں اس امر کا اہتمام کیا جاتا ہے کہ ان کو ذری علم اور قابل اساتذہ یسر آئیں۔ ہم یہ نہیں
کہتے کہ کابل اور ریڈیو سٹی میں اعلیٰ تعلیم کے لئے اعلیٰ تعلیم یافتہ اساتذہ نہ ہوں۔ بلکہ یہ بتانا مقصود
ہے کہ قابل طلباء جو خود مطالعہ کر سکتے ہیں۔ ان کے لئے آسانیاں مہیا کی جائیں تاکہ
بچوں کے لئے جو خود مطالعہ اور غور و فکر نہیں کر سکتے کئی درجے زیادہ آسانیاں مہیا کی جائیں
ان کی ابتدائی تعلیم میں انتہائی توجہ درکار ہے۔

در اصل یہ حق الحیاء کا مسئلہ ہے۔ والدین اپنے بچوں کو استادوں کے چکر کرتے
ہیں ورنہ توقع رکھتے ہیں کہ ان کے بچے علم حاصل کریں گے۔ ادب سیکھیں گے۔ ان میں سے کچھ
پیدا ہوں گے۔ اچھے عادات و اطوار پیدا ہوں گے۔ وہ نیک ہوں گے۔ والدین کی یہ تہمت ہے کہ
درسگاہوں سے کہاں تک برآتی ہیں؟ یہ دیکھنا چاہیے۔ اگر تعلیمی نصاب درستی
ماحول ان تمناؤں کو نقش بر آب ثابت کرتا ہے تو پھر اس کے یہ معنی ہیں کہ حقوق اطفال
ہم پر عائد ہوئے تھے، وہ ہم ادا نہ کر سکے اور اس لئے ادا نہ کر کے کہ ہم حقوق اطفال
ادائیگی کے عادی نہیں ہیں۔

اس ساری تمہید کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ نصاب تعلیم حقوق اطفال و حقوق اطفال کے

مشتعل ہونا چاہیے۔ دوسرے نقطوں میں تعلیم کو سکی مفہوم کے ساتھ رائج ہونا چاہیے جس میں
 تربیت بھی شامل ہے اور وہ تمام علوم بھی شامل ہیں جن سے دینی اور دنیاوی مفاد و اغراض
 وابستہ ہیں۔

تعلیم کے لئے سازگار ماحول کی تخلیق بھی نہایت ضروری ہے۔ اس طرف ہم اتنا
 اشارہ کر دینا کافی سمجھتے ہیں کہ اختیارات ہزار بار سائنس، ریڈیو، ٹیلی ویژن، سینما، ہوائی
 یا فضائی گاڑیاں، ان سب کے مشاغل اور وظائف، صرف اسی مقصد و حید کی طرف راجع
 ہوئے ہوئے ہیں جو ہمارا مقصد زندگی اور ہمارا مقصد تعلیم ہے۔ تاکہ تعلیمی سفارشات کی
 سزا کے بارگشت اس کا مصداق ہو کر نہ رہ جائے کہ

من چہ می میرا جہ و طینورہ من چہ می میرا جہ

بچے سکھائیں ہیں ہی تعلیم ماحول نہیں کرتے۔ بلکہ ریڈیو اور ٹیلی ویژن بھی بڑے
 شوق سے سنتے اور دیکھتے ہیں۔ ان سے ان کے دل و دماغ بہت کچھ اخذ کرتے ہیں اب کوڑ
 کے گئے بٹے ہیں بچوں کے لئے یہ ادارے کہیں زیادہ دلچسپ، درموز و ذرائع تعلیم ہیں۔ ان
 کے لئے سے یہ کام لے سکتے ہیں جو ہمارے تعلیمی مقاصد میں معاون ہوں۔ آ

صدرِ مملکت کا اعلان

ہماری ذمہ داریاں

مسلمانوں کو متحد و شدید کرنا چاہئے۔
 صدرِ مملکت جناب کئی خاں نے بڑے وقار
 و عزم کے ساتھ یہ اعلان کر دیا کہ ہم
 اسلحہ، قنداعلم اور پاکستان کی میت
 کے خلاف تحریکِ اشتراکِ مسکینین جرم ہوگی۔
 وہ تحریک بھی تفتیشِ جرم اسلحہ، قنداعلم
 محمد علی جناح اور پاکستان کے خلاف بیہوشی نہ
 آئے۔ وہ بھی اور ان کی مہمات اور روک ٹوک
 میں مسلمان بے بس نہیں تھے۔ صدرِ پاکستان کے اس
 اعلان کے بعد بان کو پاکستانی افواج تھیں اور
 ہم مسلمانوں کے غیظ و غضب کا تقابلاً کرتے ہوئے
 یہ بھی سمجھیں کہ اس کی کوئی یہ توفیق نہ ہوئی کہ
 وہ اس قدر کے دو جملے کہہ کر ان سے دم دشمن
 قرار دیتے کہ اپنے کا موقع نہ دینے کو ہماری دینے
 تو ان کو حضرت علیؓ کی یاد پر دیر سے لکھ دینے
 میں لکھیں ہیں۔ بلکہ یہ حق یہ کہ اسلحہ

قنداعلم اور مسابقتِ پاکستان کے ان کے قنداعلم
 یہاں ہوئیں۔ پھر وہ پروں کے قنداعلم
 تو ان کے قنداعلم کے قنداعلم کے قنداعلم
 اقدار مٹائی جاتی رہیں اور کسی کے قنداعلم
 ترک نہ رہیں۔ ہر حال صدر کے قنداعلم
 بعد مسلمان پاکستان پر یہ قنداعلم نہ ہوتا ہے۔
 وہ مسلمان نہیں مسلمان رہیں۔ مسلمان اور
 جس کی زبان اور جس کے ہاتھ سے مسلمان نہ
 رہیں۔ ———— ذریعہ درپیش کرنا۔
 اسلحہ اور قنداعلم کے قنداعلم
 کو وجود میں لائی اور اسلحہ ہی
 وہ قنداعلم ہے جس کے قنداعلم
 جنگ میں اپنے سے چھوڑ دینے
 قنداعلم و قنداعلم
 قنداعلم پاکستان کی مسابقت
 اسلحہ ذریعہ درپیش کرنا۔

بہت سے اندیشہ یہ تفریق نہیں ہو سکتے
 تفریق لینا نہیں ہو سکتے۔ فرقہ داری، اسلام
 میں جو کچھ ہے۔ خیر نے اس سے ہوا
 اور کچھ کہہ کا تفریق تو اسے —
 پس اگر تفریق کی خدمت یہ ہے کہ
 وہ تفریق میں اتحاد ہے۔ اور تفریق
 کے بعد یہ ہے کہ وہ تفریق میں تفریق
 ہوتی رہے۔

میں سب سے پہلی میں۔ مشرقی ہوں
 یا مغربی۔ سنہ ۱۹۴۷ء میں
 یہ تفریق تفریق ہے۔ تفریق دوسرے
 ہے کہ تفریق تفریق ہے۔ زمین تفریق ہے
 تفریق تفریق تفریق تفریق تفریق
 تفریق تفریق تفریق تفریق تفریق
 تفریق تفریق تفریق تفریق تفریق
 تفریق تفریق تفریق تفریق تفریق
 تفریق تفریق تفریق تفریق تفریق
 تفریق تفریق تفریق تفریق تفریق
 تفریق تفریق تفریق تفریق تفریق

میں سب سے پہلی میں۔ مشرقی ہوں
 یا مغربی۔ سنہ ۱۹۴۷ء میں
 یہ تفریق تفریق ہے۔ تفریق دوسرے
 ہے کہ تفریق تفریق ہے۔ زمین تفریق ہے
 تفریق تفریق تفریق تفریق تفریق
 تفریق تفریق تفریق تفریق تفریق
 تفریق تفریق تفریق تفریق تفریق
 تفریق تفریق تفریق تفریق تفریق
 تفریق تفریق تفریق تفریق تفریق

ایک دوسرے کے قریب آجائیں۔ ان میں ہونا
 ہواست کا جذبہ بیدار ہو۔ اور وہ سب سلام
 کے رشتے ہیں منک ہونے کی حیثیت سے
 نہیں ان مرصع بن بن بن بن۔

آج سیاست۔ میدانوں
 سیاست کی قیادت میں۔ سمت کو گروہوں میں
 آئی ہے۔ انجمن ساری سے فرشتہ ہے
 خدمت میں تفریق دل سے سوچے۔ وہ تفریق
 مکی اور خدمت قومی کا راز اسلام اور صرف
 اسلام میں مشرق سے۔ آپ کی فکر و فکر کو
 اس سے کہہ سکتا ہے۔ ہونا چاہئے۔ وہ تفریق
 مصلحت کے دل و دماغ کو اپنی فکر و فکر تفریق
 سے یہ مذہب کی ہے۔ انجمن قیادت دیکھئے اور
 قیادت و قیادت سے تفریق تفریق تفریق تفریق
 یہ تفریق تفریق تفریق تفریق تفریق
 امت و حرد کے تفریق تفریق تفریق تفریق
 وحدت پاکستان تفریق تفریق تفریق تفریق
 پاکستان نہیں۔ پاکستان کے رشتہ کی طرح
 پاکستان تفریق تفریق تفریق تفریق تفریق
 تفریق تفریق تفریق تفریق تفریق تفریق
 تفریق تفریق تفریق تفریق تفریق تفریق
 تفریق تفریق تفریق تفریق تفریق تفریق
 تفریق تفریق تفریق تفریق تفریق تفریق

میں سب سے پہلی میں۔ مشرقی ہوں
 یا مغربی۔ سنہ ۱۹۴۷ء میں
 یہ تفریق تفریق ہے۔ تفریق دوسرے
 ہے کہ تفریق تفریق ہے۔ زمین تفریق ہے
 تفریق تفریق تفریق تفریق تفریق
 تفریق تفریق تفریق تفریق تفریق
 تفریق تفریق تفریق تفریق تفریق
 تفریق تفریق تفریق تفریق تفریق
 تفریق تفریق تفریق تفریق تفریق

اس امر کا خیال رکھیں کہ ان کے قلم کو، قلم اعلیٰ کا ترجمان ہونا چاہئے۔ قلم و دیکھ کر سکتا ہے جو ایٹم بم بھی نہیں کر سکتا۔ آپ کی نوک قلم ہری سے بڑی دشمن قلم و کے سینے چھید سکتی ہے۔ جب تک قلم نہ جیے، تلوار بندوق، توپ کچھ نہیں چلتی۔ اہل سیاف پر اہل قلم کو تنقید حاصل ہے۔ آپ اپنے قلم کے نقوش مرثیہ کو زندہ و پائندہ حقیقت کی جلتی جاگتی تصویر بنانے کا التزام کریں۔ وحدت قومی اور حب الوطنی کے جذبات کی بدولت اس قدر فکر آپ کو یہ دوست اہل غفہ سرسنگی کہ جو نہیں گئے، مرثیہ ہو گا۔

اس سے انہیں کیا سہ کہ قوم کی تعمیر سیرت و کردار میں آپ کے قلم کو بڑا دخل ہے آزادی تحریر کا مطلب بھی یہ نہیں ہونا چاہئے کہ ہم اپنی دینی رویت، اخلاقی اقدار اور قومی امتیاز کا مذاق اڑانے میں آزاد ہیں۔

صدر مملکت کے سینما ریلیز، ملی ڈراموں اور ٹیلی ویژن کی روشنی میں یہ ادارے بھی اپنی خدمات کریں، خیر و اخلاق، صحیح شہوت نشینات اور فلموں سے قومی جذبہ ضروری ہے، ان اداروں سے تعمیر اور اصلاحی، مغزین پوری ہو سکتی ہیں اور وہ غایت حاصل ہو سکتی ہے جو ہر مملکت

کے اعلان میں وائٹ کی گئی ہے ماسٹر کے خلاف قلم اعلیٰ کے خلاف اور پاکستان کی سیاست کے خلاف ہر واسطہ چھوڑ کر کسی کوئی شخص اس جرات نہیں کر سکتا۔ مگر وہ مکتوبات جو سرکاری سہرت و اخلاق اور زندگی پاکستان کے منافی ہوں ان کا اشاعت پذیر ہونا بھی بالواسطہ وسیع سی خلاف منہم و خلاف پاکستان ہے جب کہ ہر واسطہ مخالفانہ تحریرات کیسے کم ہے اب یہ کام رسیڈیو اور ٹیلی ویژن کے ارباب حل و عقد کے ذمہ ہے کہ وہ اپنی نشری پالیسی کا جائزہ لیں اور غیر سرکاری جہات کا سرہانہ کریں تاکہ یہ ادارے دین و ملت منافی نہ بن سکیں۔

پاکستان کی ۲۲ سالہ زندگی میں سینما نے پاکستان کے ۲۲ لاکھ بچوں کو چھوڑ دیا ہے وہ ہر فن پر وہ ہر آرٹ کے نام پر چھوٹے بچوں کو دردمند کرنا سیکھ گئے، کس طرح کسی کے گھر میں چھپ چھپ کر بیٹھتے ہیں، کس طرح وہاں سے جان بچ کر نکلنے ہیں، یہاں تک کہ وہاں کس طرح ریڈیو اور ٹیلی ویژن کے ذریعہ کو مرغوب کیا جا سکتا ہے یا کیونکر کتاب پڑھ کر سیکھیں یا سیکھ سکتے ہیں۔ مصنوعی آواز بنائی گئی آوازوں کی آوازوں، جھوٹے گونڈ

اور ان جھوٹے کرداروں کے مطابق جھوٹی
اداکاری، جھوٹی شخصیات، جھوٹی کہانیاں۔
پھر ان سب جھوٹوں کو سچ کر کے دکھانا اور
عوام کو سچ باور کرا دینا، اس "آرٹ" کا کام
ہے۔ کوئی یہ نہیں سوچتا کہ جب یہ
جھوٹ، سچ بنا کر دکھانے کی اور دیکھنے کی عادت
افراد کے قلبِ نظر میں سرایت کر رہی ہے
تو پھر ظہارِ صداقت کے لئے کون سے ذرائع
باقی رہ جائیں گے؟۔ کیونکہ یہ تمام ذرائع
تو جھوٹ کے افشا و اعلان میں سچ کی طرح کام
آچکے ہیں۔

سب سے بڑی بد اعتمادی جو اس "آرٹ"
سے پیدا ہوئی ہے، وہ یہ ہے کہ یہ کردار
معاشرے میں جاری و ساری ہو کر صدق و
اخلاص یقین و اعتماد کی فضا معاشرے میں پیدا
ہی نہیں ہونے دیتا۔ اور ایک ایسا طرزِ عمل
سوسائٹی میں رونا ہوتا ہے۔ جس میں صرف
ایکٹنگ ہی ایکٹنگ ہے اور کوئی حقیقت
نہیں۔ اور حقیقت بھی ہو تو اس کو تصنع قیاس
کیا جاتا ہے اس لئے فلمی صنعت کی اصلاح تو
پہلی فرصت میں ضروری ہے۔ نقطہٴ اصلاح،
اعلانِ صدر کی روشنی میں متعین ہوتا ہے کہ ایسی
فلمیں بنائی جائیں کہ جن سے ہمارے محبوب

رہنما قائد اعظم کی عظمت پاکستانیوں کے قلوب میں
نقشِ دوام کی حیثیت اختیار کر جائے حصول
پاکستان کی جدوجہد کی تاریخ کو جیتی جاگتی تصویر
کے ذریعے پیش کیا جائے۔ جہادِ آزادی میں
مسلمانوں نے جو "من و دھن" کی قربانیاں دی
ہیں اور اکثریت نے ان پر جو ظلم ڈھائے ہیں
ان کی منہ بولتی کہانیاں فلمائی جائیں۔ یہ فلمیں
تاریخی شواہد پر مبنی ہوں گی اور ہمارے نوجوانوں
کے دل و دماغ پر گہرا اثر ڈالیں گی۔ جس سے
وہ متاثر ہو کر پاکستان کے مفہوم اور اہل پاکستان
کے صحیح معنی سے آشنا ہوں گے اور یہ بھی جان
جائیں گے کہ حصولِ پاکستان، بذاتِ خود مقصد
نہیں تھا، بلکہ حصولِ مقصد کا ایک ذریعہ تھا
ہماری اجتماعی جدوجہد سے پاکستان حاصل
ہو گیا اس کا مقصد حاصل کرنا ہمارے نوجوانوں
کے ذمے ہے۔ وہ مقصد جھوٹ کے مقابلے
میں سچ ہے۔ کج روی کے مقابلے میں راستبازی
ہے۔ بے حیائی و بے ایمانی کے مقابلے میں حیا و
ایمان ہے۔ بدکرداری و بد اطواری کے مقابلے
میں نیکو کاری اور خوش کرداری ہے۔ اور اقران
کے مقابلے میں اتحاد ہے۔ اس غایت کو حاصل
کرنے کے لئے سازگار فلمی فضا بنایا کرنا،
سینماؤں کی بھی ذمہ داری ہے۔ اس کے بغیر

عہد کرے کہ وہ "اپنے طرز عمل سے اسلام،
قائدِ اعظم اور پاکستان سے وفاداری کا ثبوت
دیگا۔" اگر ہم اس عہد میں پکے ہیں اور
مخلص ہیں تو پھر تحریک پسند عناصر منظم اور
مستعد ہو کر جو تحریکی انقلاب لانا چاہتے ہیں،
اس کا جواب ہم تعمیری انقلاب سے دے

سکتے ہیں۔ یاد رکھئے، انقلاب کا جواب
بیانات سے نہیں دیا جاتا۔ بلکہ انقلاب ہی سے
دیا جاسکتا ہے اور اس کے لئے ہم میں سے ہر
مسلمان کو سب سے پہلے اپنے اندر انقلاب
لانا ہے۔ اس سے پوری قوم کی قلب
ماہیت ممکن ہے۔



[مجموعہ]

09 MAR 2021



